民國叢書

第五編

·15·

哲學·宗教類

東方教會史

羅金聲著

浸會在華佈道百年略史

吴立樂編

上海第一浸會堂百年史略

上海第一浸會堂編

上海書店

東方教會史

羅金聲著

序

作者對於本書出版的原因不須詳加解釋，因爲在中國大概還沒有人對於這一個問題作過任何詳細的敍述。本書材料採自作者在南京金陵神學院講授教會歷史時所編講義，選擇其中重要者編輯而成。作者殊覺此項史料有供諸教會同好之必要。

作者在本書內不要列舉所用過的參考著作，以及著者姓名，因爲所用過的參考書，沒有一本或兩本是完全爲這種題材而著的，並且所用過的參考材料也是從許多方面搜集得來的。通常，可能找着的材料是只限於本書所論及的一個教派的，而這些材料都沒有中文譯本。換言之，一切本書所載事實之準確性均由作者負責。

在把這本史料寫成中文的過程之中，作者得了幾位朋友的幫助，纔得成功。姜本信先生和作者在一起從事翻譯工作的時候，先把原文的每段仔細討論了之後，然後姜先生譯爲中文。譯好了，我們又討論一番，要看是否詞已達意。經過這種手續以後，作者纔把原稿交與金陵神學院編譯委員會，經該委員會接收之後，又請了編譯部主任

謝受靈先生比較原文又加一番詳細的修改。至於書後所列的中西名詞索引，是陳濂先生排校的，料閱讀諸君一定覺得這個索引之添入，不無價值。作者對這幾位朋友敬表謝忱。

歷史家常說：自從第七次大公議會以後，在東方教會裏面沒有發生過值得紀述的事。作者對於歷史家這種言論難於表示同意，因爲西方讀者並不大知道這些東方教會。這種錯誤實由羅馬教會的歷史家覺得這些教會大概都是從羅馬正宗教會（天主教）分裂出來的異教團體，並且他們原來是應當隸屬於羅馬宗教會的。基督教更正宗（Protestant 抗議宗或復原宗）歷史家，對於羅馬宗教會的情形和更正宗教會怎樣從羅馬宗分裂出來的情形很感興趣，他們的歷史大概都是以羅馬教會爲背景，並且也是隨着羅馬教會的歷史家懷抱成見，沒有注意到東方教會。

作者相信這些歷史家的誤解實由他們自己所抱成見而生，其實，即在中世紀的時候，偉大的佈道工作都是由這些東方教會開始推行的，全俄羅斯就是在這個時候歸入教會的。並且景教的佈道工作也是在這個時候推行到了全亞細亞洲。曾經有過

一個時候，多數的東方教會是在被他國武力所佔領的區域內，受了很大的逼迫，然而全世界還是有一大半的教友，是屬於這些教會的。

作者能把普世教會中這一大支派教會的信仰和風俗介紹給中國讀者，私衷實感覺快樂之至。

羅金聲

東方教會史

目錄

第一部　自毀像(Iconoclastic)運動開始至羅馬帝國滅亡……一五一—一五〇

第十九段　巴爾幹各教會……二二五—二四六

東方教會史

緒論

一　教會的普徧性（The Church Universal）

根據耶穌的教訓，他的教會應當是一個合一的教會。教會在起初的時候，當時門徒的意見雖不一致，然而他們只知道有一個教會。當時在教會裏面也有不同的派別，但是每一派別，都盡心竭力的把牠的特長貢獻與一整個的教會。後來等到有各種主義，如諾斯底派主義（Gnosticism）興起，他們就被教會定爲異端，逐出教會，這樣，就使教會仍然保持了牠的純整與合一

二　教會與希拉文化

原始教會是猶太人的教會，是根據會堂的設計而創立的。但在主後七〇年的時

候，耶路撒冷被毀，猶太人被逐出境，這樣一來，敎會就與希拉文化發生了因緣。敎會因爲是在希拉文化地土上培植了起來，所以我們就不難看出那時基督敎的思想，和原始敎會的思想有些不同。因爲基督敎從此以後，大受希拉哲學的影響。雖然諾斯底主義爲當時敎會所摒棄，可是這個新的主義很有些地方是由希拉思想構成。當時敎會中所有的大思想家都產生在東方，不等到奧古斯丁（Augustine）與起，西方敎會中并沒有眞正偉大的思想可言。所以我們在研究東方敎會信仰的時候，我們在牠裏面所能找着的許多信仰，較之我們在西方敎會內所能找着的，與原始敎會的信仰更相符合，因爲東方的改變常較西方的改變遲緩。

三　大公議會（Ecumenical Councils）

敎會裏面既有不同的甚至互相牴觸的信仰發生，自然的，敎會就得設法指定，什麼信仰是正確的（正道，）什麼信仰是不正確的（異端。）據我們所知道的，這種正道與異端之決定，都是由大公議會作成的。在這些大公議會之中，有六個是全世界基

督教會認爲有權威的。其名如左：

（一）尼西亞(Nicaea) 大公議會（主後三二五年）議決：子和父同一體質。

（二）康士坦丁堡(Constantinople) 大公議會（三八一）議決：聖父、聖子、聖靈三位相等。

（三）以弗所 (Ephesus) 大公議會（四三一）議決：在耶穌裏面，人性和神性各自完全，（判定涅斯多留 (Nestorius) 爲傳講異端者。）

（四）迦克墩(Chalcedon) 大公議會（四五一）議決：基督有充足完全的兩種本性。

（五）康士坦丁堡大公議會（五五三）議決：依據區利羅 (Cyril) 的信仰解釋迦克墩信經。

（六）康士坦丁堡大公議會（六八〇）議決：基督有兩個完全的意志。

的確，有的時候有些基督教運動並不接受這些大公議會的決議。涅斯多留宗教會 (Nestorian Church 在中國稱景教）的創立就是由反對第三次大公議會的決議

而起，這個教會後來發展遠至於中國。又像基督一性說(Monophysite)運動，在當時許多國家中成立了教會，這些教會直到今日仍然存在。但是對於這些大公議會所議決的基督論(Christology)，卽基督完全是神，也完全是人的道論，從那個時候起，東方和西方教會都認爲是正統的敎義。然而由當時那些皇帝召集這些議會的用意作想，這些議會極少成功。因爲當時那些皇帝召集這些議會的原意，並沒有宗教的目的，他們的目的乃是要藉着這些議會來鞏固他們的帝國，統一人民的信仰，增加他們自己的權勢。那些議會不但沒有幫助他們達到此類目的，而且因爲兩下之紛爭辯論，以致互相嫉視仇怨，常使已成局勢更形分裂，引起長時期的糾紛。雖然如此，這些議會對於東方教會自有牠們的價值。因爲正統教會(Orthodox Church)後來總以大公議會的決議和聖經爲最高無上的權威。

四　修道主義(Monasticism)

我們知道在第四世紀的時候，在東方的敎會裏面就有所謂之修道主義者產生，

並且大多數的教友都看這主義是最神聖不過的一種宗教運動。禁食和獨身的生活，在當時人看來，是一種最高宗教熱誠的表現；只有人格高尙體格健全的人，纔能作到這種地步。因爲一般輿論如此推尊，於是許多强壯的青年男子爭相加入修道生活，以致使國家在受外力壓迫的時候，反而實力減弱。無怪後來有些國皇，把修道主義認爲洪水猛獸。當時修道士也是孤獨的度他們的宗教生活，不受主教的約束。修道主義雖然擁護正統的思想，然而這種主義也使人的思想狹窄。修道士在當時却是代表教會中優秀的分子。修道主義是以與世俗隔離，將全生獻給上帝爲目的。他們不依賴國家的權勢，也不期望榮膺職位，於是他們在國家對於教會的職權無理侵犯的時候，就能作强有力的抵抗。

五　教階制度（Hierarchy）

東方的教階制度比較羅馬教的教階制度簡單。除了本地教職以外，只有四級，即：神父（Priest）主教（Bishop）、省主教（Metropolitan）、和教長（Patriarch）。

甲　神父　東方的神父不比西方的神父，他不常是修道士，也沒有宣誓守獨身主義的必要。東方教會的神父當然是個已經結婚的人，並且住在自己的家裏執行他宗教的職務。然而，若神父在受職時尙未結婚，既經奉受聖職之後，就不能結婚，若是他的妻子死了，他也不能再娶。（我們也須於此補說一句，死了妻子的平信徒也是不當再娶的。）倘若他不願長久作神父，他也可以辭去他的教職，而作一個平信徒。在一個窮苦的教區裏面，神父可以作工度日，但是不論在何種情形之下，他是不可放債取利的。自從迦克墩大公議會之後，教會不准神父貿易。（也不准神父收取執行聖禮費，這又是和西方教會不同的地方。）神父理當蓄髮蓄鬚。

乙、主教　在第四世紀的時候，一個已婚的人可以作主教。但自第七世紀起，若是一個已婚的神父被舉爲主教，他就不能和他的妻子同居。由於這種規定，於是大多數的主教都是從修道士中間被選出來的。在東方從來不准一個主教同時管理一個以上的主教區。

丙、省主教　東方的省主教和西方的大主教是相同的職位。所選出的主教由

他批准，也由他施行授職禮。他監察主教的工作，召集會議，管理照顧屬他以下的人。

丁、 教長 教長是教會中最高的職位。教長共有五位，卽羅馬教長、康士坦丁堡教長、亞歷山太（Alexandria）教長、安提阿（Antioch）教長、耶路撒冷教長。每一教長的職權在他自己的教區內是獨立的，各人管理各人的教區。在他自己教區以內的省主教，均歸他按立歸他管理。有時候教長們也互相商討，關於教會信仰的統一和糾正的問題。他們是教會與國家當中的連鎖，因為大公議會不在開會的時候，只有他們可以代表教會發言。五位教長當中有四位駐在東方，卽：（一）康士坦丁堡教長——管理本都（Pontus）、特拉吉亞（Thrace）和小亞細亞（Asia Minor）等地的二十八省，（二）亞歷山太教長——管理埃及，（三）安提阿教長——管理在敍利亞、基利家（Cilicia）、亞拉伯和米所波大米（Mesopotamia）等地的十五省，（四）耶路撒冷教長——僅管理耶路撒冷四週的小區域。

六 正統的教義（Orthodoxy）

羅馬教會，因爲牠主張教皇是全教會的最高首領，所以牠最注重教階制度。在他一方面，東方教會因受異端打擊以及歷屆大公議會爭辯，轉移牠的注意力到了正確的思想上。因此，西方教會以大公（Catholic）自豪，東方教會則以正統（Orthodox）自命。東方教會去原始教會較近，西方教會去原始教會較遠，也是由於這原故。東方教會不是由教皇和教階制度團結而成，乃是藉着一種同一的信仰和崇拜而統一。東方教會一切禮拜的舉行都是用當地語言，不是如同西方教會只用神父所可了解的拉丁語，東方教會也要牠的教友以讀聖經爲宗教生活的一部份。東方教會和羅馬教會相異，大半是由於民族的偏見，不一定是眞正在神學上所見不同。東方教會經過了多年的神學討論，然後方對於基督的本性和三位一體等教義決定一個講法。他們覺得他們的信仰和習尙都是十分重要的，因爲費了幾許心力和時間，於是信仰正統教義，在東方教會中，形成了加入教會的一個條件。

七　聖徒（Saints）的地位

在我們所要研究的東方敎會史中，有一個時期（卽自第八世紀起以後的時期），對於聖徒有能力幫助人的思想，已經在敎會裏面形成一種堅强的信仰。在當時人看來，已死的聖徒都是活着的，並且還是敎會中活動的敎友，時常和基督同在，所以他們在許多事情上能幫助人。聖徒既是屬靈的，所以能看管保護人，也能在上帝和基督面前爲人代求。聖徒不是人的中保，但是朋友，與人一同禱告，也幫助人。這樣幷不是說，如此聖徒就使人與基督遠離了，反是說，既然聖徒同人是朋友，就使人和基督更加接近了。因爲如此，聖徒的數目漸漸增多，以致一年中，幾乎每日都有紀念某一聖徒的節令。這種紀念聖徒的事在當時敎會的虔敬生活上，佔重要地位。聖徒是屬乎無形的敎會的。

聖徒中首屈一指的，自然當推童貞女馬利亞（Virgin Mary）。我們知道，早在第三次大公議會的時候，推尊她的程度就已達到了稱她爲『上帝之母』（Mother of God）的地步，基督既是上帝，馬利亞又是基督生身之母，這樣，她當然可稱爲上帝的母親了。我們知道，當時康士坦丁堡的敎長涅斯多留，只是因爲不同意於這種稱呼，纔遭

遇困難。自然，因爲馬利亞是基督的母親，所以人以爲她在基督面前替人代求，必定特別有效。這樣，她雖然不是神人當中的中保，却是和基督一同代替世人祈求者。人人都應當愛她，尊敬她，因爲她旣與基督的人性相聯，所以她也是神聖的。對於馬利亞無原罪成胎說（Immaculate Conception）雖在當時敎會中尚未流行，但是人却不承認她是犯過罪的，也以爲她未曾作過什麽有損於爲『上帝之母』的威嚴的事。她雖如常人一般的死了，但是因爲基督愛她，使她復活了，且賜了她一個榮耀的身體，使她在天上坐在自己的右邊。因此，向她祈禱，在當時敎會的禮拜中，佔了一個很重要的地位。

第二個最有聲望的聖徒是施洗約翰（John the Baptist）。在東正敎的敎堂裏面，我們只要看見有基督的像，就可以看到在基督像的右邊有童貞女馬利亞的像，在左邊有施洗約翰的像。這就表明馬利亞和施洗約翰，比較其他聖徒更與基督相接近。

在這個時候也有尊敬天使的事發生。當時人以爲每人都有一個保護天使（Guardian Angel），他是人的朋友，也是人的保護者，幫助人脫離兇惡。他們特別在人心中引起好的思想，用以幫助人脫離兇惡。天使的地位雖然比聖徒的地位低，然而他

們也是和基督同在，能爲他們所愛的人禱告代求。所以常有人請求他們，爲要得他們的幫助。

八　聖物（Relics）

東方教會因爲尊敬聖徒，也隨着尊敬聖徒的遺物。不論什麼東西，只要是和聖徒發生過關係的，都以聖物目之；人以爲有聖徒靈魂的一部份遺留在那些聖物之中，好像我們以後所要論及的聖像一樣。因此，在建築教堂的時候，必須要將一件聖物保存在教堂裏面，纔能使教堂成聖，成爲敬拜上帝的屋子。甚至有人以爲聖物的自身就是聖潔的，因爲他們和聖潔的人發生過關係。

九　聖像（Icons）

八世紀之初，基督徒尊敬聖像之風已在東方教會中盛行，連敬拜聖像的人也不少。聖像就是基督的像，或童貞女馬利亞的像，也有天使或聖徒的像。他們以爲彫刻的

像，較之繪畫的像更爲靈驗，在他們看來，那像所代表的聖徒的靈氣寄居在像中。就是繪畫的像與所代表的聖徒也有連帶的關係。因爲牠能使在聖像前禱告者的心思引到聖徒那裏去，從而增加崇拜者的虔誠。因爲聖像如此重要，所以繪畫或雕刻聖像的事不是容易作到的。人都以爲只有見了異像的畫師，纔能畫一幅眞正的聖像。也有人以爲聖像中，有些聖像較比其他聖像更神聖。人也以爲在聖像前禱告，所求的事必蒙應許，尤其是爲病祈求，這種有求必應的像，認爲是能行奇事的像。這種聖像多半是童貞女馬利亞的像，因爲她是最肯爲人代求的。人對於聖像既有了這種信仰，無怪一般無知的教友，以聖像爲崇拜的對象。不過受過教育的人，對於聖像的尊敬和上帝的崇拜仍是大有分別的。

一〇　回教軍的佔領（Mohammedan Occupation）

七世紀初葉，當希拉克略（Heraclius）皇帝在位之時，好像古代羅馬帝國的光榮，又要在帝國的東部恢復起來的樣子。但正當此時，一種新的危機發生了。希拉克略已

敗波斯，收復了全部羅馬失地；他又發起一種統一教會的運動，在起初的時候，這運動好像是很順利的。然而正當此時，在亞拉伯人中間興起了一個新的宗教，與基督教爭霸於近東。這個宗教頗具軍事性。他們在主後六三九年戰勝了敍利亞，六四三年征服了埃及，差不多全體羅馬人都被逐出埃及，六四七年佔領了非洲北境的全部。這樣，只剩下小亞細亞和地中海中一些小島仍在羅馬帝國手中。雖然亞拉伯人是一個驕傲的民族，看不起被他們征服的人，但是他們仍與被掠來的婦女通婚。最初他們對待基督徒是很寬仁的。有的地方回教徒讓基督徒仍然保有他們的教堂，不過基督徒在這種情形之下，要繼續舉行禮拜，是很受限制的。由此我們可以很明顯的看出，一個被武力所佔領的區域以內的教會，是要受到戰勝者强烈的打擊的。

我們也要記得，回教在創立的時候受了基督教的影響。但有人說，他們對於基督所有知識，是由福音旁經（Apocryphal Gospels）中得來。他們承認舊約先知。他們承認耶穌是一位大先知，（不是一位救主，）而穆罕默德（Mohammed）却是最後最大的先知。他們主張凡是回教徒都是弟兄，以及許多其他高尚的理想。但在另一方面，他們

又准許多妻和奴隸制度。他們的信仰是武斷的，是不容讓的，時常虐待那些和他們信仰不同的人。他們也敎導人相信他們的宗敎是可依仗刀劍推行的。所以囘敎徒都願意爲自己的宗敎爭戰，而且相信，凡爲護敎而戰死的人，可得天上光榮的生命爲獎賞。凡囘敎徒所至之處，他們總以刀劍和屈服任人自擇，凡不願屈服者，都遭刀劍殺戮而死。拜偶像的事，他們是要根本鏟除的。猶太人和基督徒都要向他們納貢。囘敎徒相信自己不過是阿拉（Allah）的工具，以爲阿拉的旨意是要一切的人都服從他和他的先知穆罕默德。這樣，囘敎徒簡直爲宣敎的熱忱燃燒着，決志要把所有的人都領歸以實拉目（Islam）（即囘敎）旗幟之下，凡不歸順者，只有除滅之一途。不少的基督徒離棄了基督敎，而加入囘敎，還是大多數的基督徒仍然效忠於基督敎。這些基督徒仍然可以信仰自由，不過要受很嚴重的限制，最嚴重的要算崇拜偶像之禁止。差不多在所有的敎堂裏面，都有基督的像，童貞女馬利亞的像，和聖徒的像。這些像都是不准保存的。這些事不啻爲基督敎施行一番潔除，引領牠進入更純淨的一個地步。

第一部　自毀像(Iconoclastic)運動開始至羅馬帝國滅亡

第一編　希拉宗——正統教會

第一段　羅馬帝國教會(聖正教)

第一章　毀像運動

一　毀像運動之第一聲

主後七一七年，有個反對帝國的革命領袖名叫利歐(Leo)。他是個粗魯沒有受過教育的愛騷利阿(Isauria)的農民，在革命成功以後，他自立爲東方羅馬帝國亦稱比散田(Byzantine)帝國皇帝，他於是開創了一個朝代，在這個朝代裏面，後來有很多富有治理才能的帝王應運而生，把東方帝國在西方帝國頻遭毀滅的時候，團結起來。利歐很得軍心，他的軍隊亦肯爲他用命。這是很有利於他的一件事，因爲他對於亞拉伯回教人的侵略負有制止的責任。敍利亞和埃及已經失陷，並且回教軍已經逼近了

康士坦丁堡城門。他先用古時希拉戰爭中所用的火攻法，把回教軍艦隊擊退，以後身先士卒在阿克羅崙(Acroinon)一役，大敗回兵。這一次的勝利比查理馬特勒(Charles Martel)（即綽號稱爲錘的查理）在都爾(Tours)一役所得的勝利更大，因爲查理是在回教軍遠道長征之後阻止了他們的前進；而利歐正在他們一鼓作氣之時，於是使比散田帝國成爲回教國與西方基督教國家的緩衝區域，因而保全了歐洲的領土。雖然亞洲利非洲俱已淪陷，然而利歐却救了地中海以北的帝國版圖。利歐勵精圖治，重振軍備，要使回教的侵略從此終止。這樣，他是歷史上值得教會稱道的一個人。因爲他不但有功於當時帝國，也有功於當時教會。雖然如此，在十年之後，他却與教會發生了衝突。利歐三世(Leo III)(即利歐之正式稱呼，在位時期自主後七一七至七四〇)在位的頭十年作了許多維新事業。在這時期中，他的帝國漸漸改變得不像西歐，而像東亞的氣象。他將宮庭中所用的語言由拉丁文改爲希拉文。他廢除賦稅的預征，以每次徵收一年賦稅爲通行的法令，這樣，就大大的減輕了人民的擔負。他也解放了農奴，使爲自由佃戶。他的第三個改革計劃並未如他所預料的成功。他想强迫國內一切猶

太人和孟他努派（Montanists）的人受洗。猶太人在外表上還表示服從，但孟他努派人則甯願在自己的教堂內自行焚斃，也不甘屈服。

利歐作了像前述很得人心的事之後，他又頒佈了兩個大失民心的諭旨（一在七二六，一在七三〇。）第一個諭旨禁止教會敬拜聖像，令教會將聖像廢除。他這樣作，無疑的是大大違反當時一種蒂固根深的迷信，因爲當時的人敬重聖像達到了如此程度，甚至用聖像作子女的保證人（God Parents），在聖像前起誓，並且還有人把聖像上的灰塵刮下來，放在聖餐的酒內。在他以前，有回王愛基德二世（Caliph Iezid II）者，亦曾下令毀滅國內一切聖像。或者利歐因爲覺得自己既是基督徒，至少也要如此表白一番。他之所以發起這種運動，大概能有三種動機：（甲）一個眞正宗教上的反對；（乙）增强軍備，削弱修道院權勢；（丙）除去他所以爲是迷信的事，藉以開通民智，至於他的實在動機似乎只是政治的，并不是相信教會內有異端的事。他主張教會須受國家統制，這是當時修道士所竭立反對的事，在這個運動中，當時軍政領袖和教會中一部份的人擁護他。然而在另一方面，我們不要忘記，在當時主張敬拜聖像的人中

間，也有好些是出類拔萃的人物。利歐首先派遣兵士去把城門上基督的像（認為能行奇事的像）除去。有一個兵士爬上長梯，用斧子一砍，那像就掉下來了。當時有一羣敬拜那像的婦女在那裏觀看，以為這是一種極其褻瀆神明的舉動，把梯子推倒，將那個砍像的兵士跌死了，其餘的兵士為報復計，也將那些婦女殺死了不少。利歐的錯誤是他的運動只是政治的，並無民衆的擁護，也是消極的，沒有新的貢獻作代替。利歐實在是一個改革家，人民反對他，只足以表明他們的愚蒙，把那些聖像看作偶像。

　　在第二個諭旨中，他禁止以聖徒為代求人，也禁止人用聖物，或敬拜聖物。當時有康士坦丁堡的教長，一個年已九十的老人澤美那斯（Germanus）反對這種諭旨。過不多久，利歐就强迫他辭職了。在實際上，一切修道士都反對這種舉動。但利歐不顧人之反對與否，一意孤行的派兵出去，將雕刻的像搗毀，將牆上的畫像刷去。在七三〇年，他召集了一個議會，來擁護他的主張。那時教皇貴鈎利三世（Gregory III）企圖干涉，在羅馬也召集了一個議會，議決把凡破壞聖像的人逐出教會。利歐為報復計，就把教皇所管理的區域計有西西里（Sicily）、喀拉布里亞（Calabria）、革哩底（Crete）、

和以利哩古（Illyricum）西部等地，以及這些地方每年所收約有二十七萬六千五百元稅款，移交給康士坦丁堡的敎長管轄。這事的結果是把東方敎會和西方敎會在事實上分裂。

七四〇年，利歐的兒子康士坦丁五世（Constantine V）（七四〇——七七五）登位爲帝。他繼續毀滅聖像和聖物的運動，甚至比他的父親更要激烈。在當時反對國皇政策的主要人物乃是修道士，因爲他們主張敎會和國家應該分開。又因爲入修道院的人日多，以致減少了對於農事和軍政服務的人力。因此，康士坦丁所開啓的運動，不單反對聖像，也反對修道主義。從前反對聖像專依政治力量，現在康士坦丁也要用敎會的勢力來消滅崇拜聖像之風。於是在七五三年，在海挨利阿（Hieria）他召開了一個議會，出席主敎約有三百三十八位。羅馬敎皇未派代表前來參加，亞力山太、安提阿和耶路撒冷的敎長，也沒有派代表參加，（因爲這些地方當時都在土耳其帝國統治之下，所以他們不敢來。）在這議會上，康士坦丁的主張全部接收。他們議決禁用聖像，以用聖像爲異端，與基督敎敎理大相違反。同時，他們也禁用釘十字架像（Crucifix）。

只有在聖餐裏，方准將基督表顯出來。他們看一切尊敬聖像的人都是崇拜偶像的人。惟有利歐和康士坦丁纔算是發揚了「正統信仰的光榮」(Glory of Orthodox Faith)。凡不遵守此次議會所議決的，都被咒詛。他們所持的理由是：基督是人，也是神，所以他就是上帝，我們怎樣爲上帝繪塑形像呢？他們以爲用基督聖像的人，不是景教徒（將基督神人二性分開者）就是倡言基督一性說者，這次議會公舉修道士康士坦丁作康士坦丁堡教長，並令所有出席議員簽署於所通過之決議案以示贊成。教皇隨即召集了一個拉特蘭(Lateran)議會，判決海挨利阿議會爲異端議會。海挨利阿議會的決議立卽生效，所有各處教堂的聖像都被拆除，卽牆上的畫像也都用石灰刷白，畫上花卉以代之。以前崇奉聖像的人只是帝國的叛徒，現在又加上了異端的罪名。教會內所有任職的人，都須在那議會的決議案上簽署，以示承認。康士坦丁堡教長必須宣誓：從此以後反對聖像，離開修道院，娶妻，食肉，自從這個議會之後，因爲修道士的違抗，受逼迫的不是教會，乃是修道士。自七六五年起，修道士大受逼迫，因爲國皇決意要消滅修道主義。凡不願結婚的男女修道士都受嚴刑。許多修道士被捕，叫他們與婦女們手

牽手的圍繞競技場，受人民的嘲弄。爲要避免這些逼迫，許多的修道士結了婚，也有的逃出帝國以外，住在囘敎徒的中間。男女修道院都被政府沒收，充作旅社，或作爲軍隊的駐所。修道士有遭虐待的，也有被殺害的。敎長因受嫌疑，被逐出境，後來又被召囘，在競技場中斬決。這次十年的逼迫，直到七七五年，康士坦丁五世去世時方止。

一二　聖像的恢復與第七次大公議會

康士坦丁五世死後，比散田帝國享受了三十八年的太平日子。在這個時期之內，敬拜聖像的風俗恢復了以前狀態。直到另一利歐之世，聖像敬拜之風又遭禁止。但這是後話，暫且不提。反對聖像的利歐三世和康士坦丁五世都是英明有爲的帝王，比散田帝國因之倍增光榮，但他們一切改革企圖中傷於一婦人之手。

利歐四世（七七五——七八〇）不以他父親的政策爲然，容讓修道主義。他雖反對崇拜聖像，但是在他五年在位的短時期中，在他治理之下，沒有一個人因爲違反他的見解而受逼迫。在他死的時候，他的兒子康士坦丁六世（七八〇——七九七）

只有十歲，於是皇太后愛任依（Irene）臨朝攝政。但她是個敬拜聖像的人。傳說愛任依以前曾爲利歐四世所逐，因爲在她臥室中找到了二個肖像。在她丈夫去世之後，當她當權攝政之時，就決意在帝國以內恢復聖像，奬勵修道之風。因爲這個緣故，他對當時的教長保羅四世（Paul IV）施行壓迫。保羅深知愛任依的性格，也知道他自己沒有反對太后的勢力，就辭去了教長的職位，並且建議，要開一個大公議會來解決恢復聖像的問題。保羅辭職之後，愛任依任命帝國國會祕書塔拉修（Tarasius）爲教長，塔氏只是平信徒，但因他很得人心，所以人都擁護他。愛任依與新任教長和教皇哈德良一世（Hadrian I）商議，召開一個第七次大公議會。教皇對於此事很表同意，但在覆書中自認爲全教會首領，並且要求恢復聖像和以利哩古的管治權。這個議會於七八七年，在尼西亞開會。一共有三百六十七人到會。教皇也派了兩位代表。亞力山太、安提阿和耶路撒冷等地的教長，因爲是在土耳其的領土內，所以不能參加議會。但有兩位由埃及逃來的修道士自稱爲這些教長的代表人。這樣，這次議會也不過是比散田帝國一國的議會，那些以前主張破壞聖像，後來又否認他們的主張的主教，也加入了這

次議會。這次議會議決，取消海挨利阿議會的決議案。他們咒詛凡不尊敬聖像的人，不用聖像的人，也咒詛那些說正統教會是以聖像爲神，或說正統教會對於聖像有此見解的人。他們說他們尊敬聖像是因爲聖像能使人心與聖徒接近：聖像並不是偶像，因爲他們不信在聖詩中住有靈魂，但是尊敬聖像，就是尊敬聖像所代表的人。這次議會，使教會享有一時的和平。教皇雖然同意這次議會的決議，但拒絕正式接受，因爲皇太后沒有將教皇所要求的土地給他送回。這樣，愛任依成就了她的願望，而且對於她的道德行爲，當時人雖有訾議，教會後來還是將她列入聖徒之中。

皇太后愛任依因圖箝制他的兒子，便强迫他娶馬利亞（Maria）爲后。後來他的兒子雖然到了登位的年齡，她也不將政權交出來，直到軍隊起來强迫她退位。於是她的兒子登位，稱康士坦丁六世。但太后因要使他失去民心，就挑撥他作出許多不孚衆望的事。最後，他廢了馬利亞，却立了他母親的一個宮女名叫提阿多拉（Theodora）的爲后。這可是教會不能容讓的一回事，愛任依便又從此專權。而且特爲表示報復，將她兒子雙目剜出。她竊權稱帝共有五年（七九七——八〇三）直到變叛發生而被廢，

且被放逐於國外。繼她登位的人，乃是當時統帥叛軍的首領，亦卽帝國司庫大臣。新皇奈塞福拉斯(Nicephorus)(八〇二——八一一)是一個思想寬大的人，他喜歡保存聖像，而又不加逼迫於那些反對崇拜聖像的人。他在位的時期不很長，而且不是一個太平時期，戰爭是常有的事，他自己也是在與布加利亞人(Bulgarians)爭戰時陣亡的。他的兒子繼位，只作了兩個月的皇帝，因爲受了重傷，退入修道院養息，以不治而死。於是由前皇女婿接位爲帝，稱米迦勒一世(Michael I)(八一一——八一三)他爲人懦弱無爲，而當時時勢需要一個剛强勇毅的人，方能鎭定得住。因此，帝國內部弄得混亂不堪。但是米迦勒還是深得人心，因爲他逼迫那些主張破壞聖像的人。

一三　毀像運動之復興

米迦勒一世不能制勝布加利亞人，於是軍隊將領推舉他們的統帥亞米尼亞人(Armenian)利歐爲帝，稱利歐五世(八一三——八二〇。)利歐在未加冕之前，幷不

同情於當時之所謂正統教義（就擁護聖像崇拜者言）還是在他進康士坦丁堡的時候，曾向城門口基督聖像致謝，他是個嚴守紀律的人，所以在不久的時期中，恢復了國內的秩序。他對於毀像運動表示同情，但同時也想維持國內和平。後來因受了文法家約翰（John the Grammarian）一班人的影響，遂決然發令，把聖像從那些擁護毀像運動的教堂中除去。這樣就引起了當時修道士輩的反感。當時修道士中爲首的一人，名叫司徒丁姆提阿多（Theodore of Studium），他聯合教長召開會議，公然反抗此種命令，而且警戒國皇謂教會之事應歸教會中任職人員管理。軍人因圖報復，遂闖入教長府第，毀滅了其中一切聖像。惟恐擾亂之局擴大，國皇就親自出來處理。他將教長奈塞福拉斯（Nicephorus）撤職，而以提阿多修（Theodosius）代替他爲教長。新教長隨即在康士坦丁堡召集了一個會議（八一六），判決聖像崇拜爲不合法，並且咒詛前任教長塔拉修（Tarasius）和奈塞福拉斯，以及一切崇拜聖像的人。在教會任職的人都服從這議會的決議，惟獨那些比較自由的修道士們，如同經常一樣的反對利歐要當時教會職員以他爲教會眞正的領袖。聖像都被毀除了，凡違反這個命令，把聖像仍

然放囘原處的都受了刑罰。修道士領首司徒丁姆提阿多一黨的人都被拘禁獄中。但利歐所行的還不足以令當時軍人滿意，因爲他們原想在他登位之後，大獲權利，現在既不能如願以償，於是由利歐以前的朋友，名米迦勒者領導，起而謀叛。後來他們的陰謀敗露，米迦勒被判焚死。但時値聖誕節令，米迦勒之死刑須延緩二日方能執行。正當此時，叛黨設下先發制人之計，待國皇依照往例，在聖誕節早晨到教堂歌詠頌詩的時候，派人喬裝神父模樣，伴雜其中，當將國皇刺殺而死。

叛黨弑利歐之後，釋米迦勒於獄，立之爲帝，是爲米迦勒二世（八二〇——八二九。）米迦勒雖傾向於毀像運動一面，但是他對於敵對的方面也能容讓。他把被囚獄中的人放了，也把流徙於外的人召回了。於是人以爲他的態度過於中立，請他對聖像問題發表意見，他却囘答說：『在我以前的人須要爲他們自己所行的事負責，我們祇求把教會的現狀維持。』他禁止任何人當着民衆贊成或反對聖像。那些擁護聖像的人不甘緘默，便受了違命的處分。他死於八二九年。

繼米迦勒二世稱帝的是提阿非羅（Theophilus），（八二九——八四二。）他曾

受業於文法家約翰，是一個積極反對修道主義的人。八三二年他頒佈了一個諭旨，禁止人崇拜聖像，也禁止人繪畫聖像。沒有一個修道士准在康士坦丁堡自由出入，修道主義亦嚴遭取締。自從這諭旨頒佈之後四年中，一切反抗的人都受處分。在這時期中，文法家約翰受任爲敎長。

當提阿非羅崩駕之時，米迦勒三世（八四二——八六七）年僅三歲，於是他的母后提阿多拉（Theodora）代爲攝政。她一攝政，就把聖像崇拜恢復了。且在第二年舉行了一個議會，議決接受第七次大公議會所決議的。這次議會沒有追究提阿非羅，因爲依提阿多拉說，提阿非羅早已悔改了；但是其他一切毀壞聖像的人都受了咒詛，這樣，聖像糾紛由此止息；而且希拉正統敎會把此次大公議會通過此決議案的那一天，卽二月十九日，定爲紀念節令。如同調解許多別的糾紛一樣，這種最後的解決到底只是一種妥協，因爲在一方面，崇拜聖像雖認爲是正統的敎義，但是在另一方面，國皇却取得了管理敎會之權。

第二章　大馬色約翰(John of Damascns)，司提反(Stephen)，提阿多(Theodore)

一四　大馬色約翰

大馬色約翰是士求(Sergius)的兒子；他是個基督徒，但在回王屬下做官，他在大馬色，因非比散田帝國的權力所可及，故能自由的攻擊利歐三世的毀像運動，利歐因爲不能處置他，就僞造了一封由約翰寫給他的信，信中說約翰有意將大馬色獻給他，他又設法使這封僞造的信落在回王手裏。回王知道了，遂將約翰的右手砍去。據傳說，後來約翰的手，藉着向童貞女馬利亞所作的禱告，得了痊愈。此事大大感動了回王的心，以致將約翰官復原職。但是約翰遭遇了這番事變，再無心仕途，遂將一己財產分送朋友，施捨窮人，毅然決然的投入靠近耶路撒冷的聖撒巴(St. Sabas)修道院，作修道士去了。

約翰不是個有創作才能的思想家，但自第四世紀至第七世紀，教會的宗教思想

因着他成了一定的系統是以史家稱他爲最後的一位教父(Church Father)。他最大的貢獻就是他所著的一本『正統的信仰』("The Orthodox Faith")。在這部書內,他將關於上帝,萬物的創造,基督的本性和事工,以及其他有關信仰的教理,作成系統的敍述,關乎基督,他的主張是基督的人性有道(Logos)在其中管理着,道在馬利亞裏面與一個强有力的人結合,而成爲人,因此,在基督裏面就有神的和人的特性交相作用;人的意志變成了爲神的意志所使用的器官,因此在基督的一生無處不相和協。約翰對於基督的救贖,視爲是向上帝所獻上的祭。

約翰爲聖像辯護的理由大致如下:(一)聖像表證基督之道成肉身爲眞實可據,因此可以指明幻影說(Docetism)之無稽。(二)反對聖像的人看肉體是邪惡的,此非正道。(三)崇拜聖像就是崇拜聖像所代表的本人。(四)基督敎已將第二條誡命廢除,反對聖像的人不啻退回到猶太敎裏面去。(五)若是反對聖像的人能景仰十字架,爲何不能景仰釘在十字架上基督的像呢?這些聖像不過是教導不識字和無知識的人的一種方法。(六)聖像也是如同聖禮一樣,無非是『恩具』助人健於

領受上帝的恩典。他說，無論如何這總是宗教議會的事，國皇不應干預，國皇不當爲教會制定法規。

一五 青年司提反(Steven the Younger)，因其年少，卽聲名洋溢，故名。

青年司提反（七一五——七六四）還在很年青的時候，就在靠近康士坦丁堡的聖與生丟山（Mt. St. Auxentius）上，作了隱士，修隱多年之後，作了那山上修道院的院長。康士坦丁五世逼迫修道士的時候，修道士多來見他，請他指教；他要他們逃到沒有異端的地方去，於是許多修道士依從了他的指導。七六三年康士坦丁吩咐他簽署於反對聖像的決議。他拒絕了因此下獄，六晝夜禁用飲食。後來又被軍人從他所住的洞裏拿了出來身受鞭打，鞭打之後，被流於普羅本都（Propontus）境內之普羅空尼色（Proconesus）島上。在這島上，修道士聞風來歸，於是此地遂成了反對政府政策的大本營。因此，政府不能坐視，又將他拿到康士坦丁堡，下在監裏，與三百四十二個被殘廢了的修道士囚禁一處，在這裏，他集合那些修道士日夜禱告歌唱，視同無事。因這

原故，政府重行審問他，定他死刑。司提反如此剛毅不屈，以致康士坦丁說了：『司提反就是皇帝，因爲人民只順從他。』禁衛軍聽見這話，就跑到監裏去把他拖到街上，用木棍和石頭將他打死了。

一六　司徒丁姆提阿多

提阿多（七五九——八二六）出身於康士坦丁堡的貴族家庭。在他年幼的時候，他的父、母、兄、姊、都因爲受了他伯父柏拉圖（Plato）的感化，作了修道士。他在薩科狄俄（Succudio）修道院，在他伯父手下作修道士十三年之久，然後受職爲神父；他的伯父，（即修道院的院長）原想叫他繼他作院長，但因他不敢同意，他們伯姪二人就共同管理那修道院。正當此時，國皇康士坦丁六世廢了自己的皇后，另立提阿多特（Theodote）爲后。提阿多和柏拉圖因反對這事而遭放逐，直到國皇死後，他們纔能回來。後來因阿拉伯人西侵，薩科狄俄修道院處境危險，所以提阿多就把院中修道士帶到康士坦丁堡城內司徒丁姆修道院內避難。這是個號稱爲『無眠派』（Sleepless order）

的修道院，因爲每日二十四小時之內，都有人在禮拜堂中不斷的朗誦聖經，這個修道院，也因爲保存着極有價值的手抄經文，頗負勝名。八〇六年，教長棄世，國皇奈塞福拉斯委任了一個平信徒爲敎長，提阿多因反對這事，遂被議會判決有罪，放逐遠方。但他修道院中的修道士依然効忠於他，提阿多雖被放逐，然能時借書翰往返，調度他們的生活。奈塞福拉斯死後，他又回到了康士坦丁堡。此時國皇米迦勒在位，攻擊聖像，而提阿多又起來擁護聖像，且在八一五年，在康士坦丁堡計劃舉行一次聖像示威遊行，以示反抗毀像諭旨。而且他公然當着國皇的面說了：『讓敎會的事由敎會當局管理，你自己去管理你自己關乎軍政等事罷！如若不然的話，你一定要執意毀壞我們的信仰，那末你要知道，就是有天使從天上下來威脅我們，我們也不得服從，何况你？』結果自然是提阿多又被放逐；以八二六年死於遠鄉。

他反對毀像的理由是：（一）政府干涉敎會是有失敬虔的舉動。（二）他想破壞聖像就是攻擊基督道成肉身的敎義。他以爲毀像運動是本乎基督一性說主義，因爲這運動好像是主張說：基督既是神，一個眞正的基督的像是畫不出來的。提阿多說，

這是不對的；因爲假若不能用像表顯基督的話，那末，基督的人性就完全失落了。(二)他又責難毀像者爲摩尼教徒(Manichaeans)，因爲他們以物質爲邪惡，是以反對與聖像接吻。

提阿多不單是當時修道士中的大領袖，贊成尊敬聖像，主持教會行政上的自由，擁護凡他所見到的眞理，雖至性命不保亦所不惜；而且他的偉大人格還有另一方面，他也是個酷好音樂的人，他的許多聖詩作品，直到今日依然見用於教會中。在這毀像時期的三位宗教大領袖中，提阿多並不是最小的一位。

第三章　東方教會和西方教會的分裂

一七　分裂的原因

基督教歷史中最重要的一頁，就是講到中世紀東方與西方教會之分裂。自那時直至今日，這兩個教會所注重的各有不同；一個擁護信經，自稱爲正統教會，一個堅持教會之機體合一，以大公教會自居。說到致使教會分裂的原因，約有三種：(一)第一

種原因是種族的。拉丁人自被日耳曼民族征服之後，一種新的血液把他們激動了，改變了。在另一方面，希拉民族也和斯拉夫人、亞米尼亞人等通婚。因此，古時羅馬的純一種族一變而爲兩種不同的種族。（二）東方和西方教會之分裂，也是由於東方帝國和西方帝國的逐漸的分裂。在西方，教皇是自由的可以行使職權，管理調度西方教會和文化。但在東方，康士坦丁堡的教長，教長因爲駐節在京都所在之地，在行使職權上不得不受國皇多少節制。爲什麼原故一個自由的拉丁教會，要自投羅網，與一個受牽連壓迫的希拉教會連繫一起？這是西方教會的問題。（三）第三個最大的原因是羅馬教皇和康士坦丁堡教長彼此爭權。因爲教皇自命不凡，以教會元首自命，同時康士坦丁堡教長亦自以總主教自居，所以我們不能說東西教會的分裂是由於神學的爭執，因爲神學的爭執是隨後發生的，爲人所利用爲分裂的掩飾。

一八　阜丟斯（Photius）教長時代之分裂

米迦勒三世當他父皇崩駕時只有三歲，他的母后提阿多拉（Theodora）得朝臣

輔佐臨朝攝理政權。當教長麥托丟（Methodius）死時，提阿多拉立米迦勒二世之子爲教長，稱伊格那丟（Ignatius）這伊格拉丟教長是當米迦勒一世崩駕時，被逼而入修道院的。那時國、舅巴爾大（Bardas）由利用米迦勒三世幼弱無知，從中竊取權勢。他們舅甥二人設計要使太后失權，令伊格那丟迫國后入修道院爲尼，但伊氏不從其計。不但如此，且不久以後教長又禁止巴爾大領受聖餐，因爲他作有不道德的事。伊格那丟因此革職，由國皇提名，經議會通過，推阜丟斯爲教長。當時之世，阜丟斯要算是受過最高等教育的人。他的地位高貴，既是皇親國戚，又是當朝首相。然而他只是個平信徒，爲迎合輿情、就在五天之內，他經過了各種教職階級，上升到主教地位。爲應付周到起見，國皇又召集了一個議會，要教皇尼哥拉（Nicholas）一世派代表來參加。教皇應命，派了兩個使節到會，又致函說明，羅馬教位高出一切，若未得到教皇同意，不能解決任何宗教上的爭端。且前者伊格那丟教長之撤職，已是破壞了這個原則，尤其是舉一個平信徒爲教長，更屬理有未合。至於教皇對此次會議意見如何，非要等到使節回去之後，不能有何表示。最後，函中又說，國皇果有與教皇表示親善之意，須將西西里和以利

哩古歸還羅馬教會管治，或者教皇之意，是要向東方帝國建議，假若能將西西里和以利哩古兩個教區歸還羅馬，那末他就連選舉平信徒爲教長，以及令伊格那丟免職等事，都可默認。

議會是在八六一年召集的，共有三百十八位主教到會，他們首先提出伊格那丟撤職案，教皇使節由於利誘，對於此案公然表示贊成，伊格那丟撤職之後，他的友人爲他乞援於教皇。而國皇和阜丟斯又不允歸還任何區域給教皇。因此教皇否認他的使節在康士坦丁堡所贊成的議案，並且在羅馬召集了一個議會，承認伊格那丟仍爲教長，而將阜丟斯開除教籍。但阜丟斯不肯示弱，就通告其他教長，宣佈自己的地位與教皇的地位相等，並以如下數種異端指責西方教會：（一）羅馬教會令布加利亞教會在星期六日禁食。（二）他們在四旬齋（Lent）期中吃奶油、牛乳、和乳酪。（三）輕視結婚的神父。（四）他們不承認神父所行的堅振禮（Confirmation）。（五）他們把『亦出自子』之句（Filioque clause）加入尼西亞信經之內。（六）他們剃去教職們的鬍子。

八六七年國皇又在康士坦丁堡召集了一個議會。安提阿、亞力山太和耶路撒冷都派有代表來參加會議。此次議會通過了教皇撤職案。這樣東西二教會之決裂至此完成，每一方面都將對方屏除於教會之外。翌年，國皇米迦勒三世被弑，新立國皇巴西流(Basil)一世囚皐丢斯於某修道院中，召伊格那丢回都，且在康士坦丁堡召集了一個議會，(此卽西方羅馬教會所謂之第八次大公議會)判定皐丢斯爲違法，復任伊格那丢爲教長。但八年之後，伊格那丢辭世，皐丢斯又登教長之位，再來一次議會，宣佈第八次大公議會爲非法，删去尼西亞信經內『亦出自子』(Filioque)之句，宣言擁護皐丢斯。

自皐丢斯教長時代以下之百五十年中，東西二教會只在外表上有來往。希拉人對於拉丁人的正統教義，向例是懷疑的。皐丢斯所作的事，無非是要激起希拉民族的自覺觀感；這種觀感在當時是在繼續不斷的發展中。皐丢斯有一時期曾遭撤職，但不是因爲東方帝國有意遷就羅馬教皇，反是因爲他作了些使國皇失歡的事。在東方，教會仍然受國皇管治。

一九　米迦勒瑟如拉留（Michael Cerularius）時代之最後分裂

繼阜丢斯之後，在東方帝國中，很有幾位賢明有爲的皇帝興起，因着他們的治國有方，商務大爲發達。由於關稅之增收，帝國軍備因而增强，與宗教和愛國熱忱結合，而成一大强有力之軍隊。帝國版圖由是開拓，古代光榮恢復不少。待至一〇二〇年時，安提阿、敍利亞的一大部份，亞米尼亞，巴爾幹（Balkans）半島之北部，以及意大利（Italy）之南部，都入了帝國的版圖。俄羅斯（Russia）之歸服基督教，也是發生於這個時期中。當此時期，帝國可謂進入了黃金時代，文化與財源增進，版圖亦大擴張，可是於中隱伏着兩種勢力使之腐化：（一）封建制度權勢之發展，（二）教會財富之增厚，修道士之增多，致使教會與政府時常發生衝突。

正當此時，出了一個風姿文雅，學識淵博，富於理智的人，名叫米迦勒瑟如拉留。米氏出身貴族，但因某種陰謀之敗謀，被逐出宮庭，逼爲修道士。待至康士坦丁十世登位時，他就召回瑟如拉留，且在一〇四三年，教長亞勒克修（Alexius）死的時候，任他爲

教長瑟如拉留之爲人性情高傲，仇怨極深，且又野心勃勃。他有意於擴張教長職權，如希勒得布蘭（Hildebrand）在西之擴張教皇威權一樣。但他權勢至終受兩種限制：（一）他的尊嚴次於羅馬教皇，（二）他不能完全擺脫國皇的統制。

雖然國皇不願與教皇分裂，但要脫離羅馬的轄制却是一件容易的事。一〇五三年，教長瑟如拉留寫了一封信給他的一個朋友，署名爲普世教會之主教，函中攻擊西方教會，約有如下數點：（一）羅馬教會在聖餐裏用無酵餅，（二）他們在四旬齋期中，星期六日禁食，（三）他們吃勒死之物和血，（四）他們在四旬齋期中不唱哈利路亞。同時，他又令康士坦丁堡的拉丁教會關閉。教皇對此之答覆是：（一）羅馬教位至尊，（二）他並未在他所轄之區域內關閉過希拉教會，（三）希拉教會傳講異端，又爲拉丁教會之改宗者重行施洗，並且未將『亦出自子』之句，添入尼西亞信經之內。以前，皇帝巴西流二世曾以承認教皇爲最高的主教及付與某種賠款爲條件，與教皇求和，但教皇須自願不再干預東方教會之事，亦須承認康士坦丁堡教長爲東方教會首領。現在瑟如拉留則以雙方互相承認地位平等爲條件，以息糾紛。但教皇的回答

是：『否，聖經以及康士坦丁之諭賜教產均顯然的表明教皇爲全教會首領。』但當教皇所派使節抵到康士坦丁堡，傳達此旨，瑟如拉留拒絕接受。於是於一〇五四年之七月十六日，教皇使節置教諭於聖所非亞（St. Sophia）聖壇上，咒詛瑟如拉留和擁護他的人，定他們宣傳異端的罪。因此，瑟如拉留在康士坦丁堡又召集了一個議會，議決將教皇開除教籍，如是東西教會之最後分裂至此完成。自是時以至今日，教皇爲西方教會領首，康士坦丁堡教長爲正統教會領首，（但在其轄區以外，並無行政權。）過不多時，國皇對於瑟如拉留的願望亦有言聽計從之勢，於是他的第二個目的好像也已達到。而且他還穿着像國皇所穿的紅色靴，國皇以撒（Isaac）且將一切委派教職之權賜給了他。當其權位至於登峯造極之時，瑟如拉留趾高氣揚的向皇帝說了：『我將天下給與你，我也能從你手中把牠奪去！』但這種言過其實的結果是，瑟如拉留之被捕，且被判死刑。

第四章　十字軍時代

二〇　最初三次十字軍（參中古史）

（甲）原因。

引起十字軍的原因有二：一爲經濟的，一爲宗敎的。

（一）經濟的原因。　東方乃是膾炙人口的財寶倉庫。就商業言，康士坦丁堡在當時是偉大的商業中心。在那裏因爲人們可以自由的安居樂業，如是財富也跟着集在那裏。在他一方面，意大利之威尼斯（Venice）、徹諾亞（Genoa）、和比薩（Pisa）等地，亦已成爲很大的商業中心，許多商船，都要在敘利亞找着一個開放的門戶，可以使她直接的與東方通商因爲在當時，康士坦丁堡好像執掌着東方通商之專利權。（二）宗敎的原因。當時是一個朝拜聖地和崇拜聖物的時代。在聖地之中，巴勒斯丁（Palestine）自然要算首屈一指。在回敎尚未興起之前，朝拜聖地之人不絕的往來於上耶路撒冷的途中。卽在亞拉伯人統治之下，這種情形仍然繼續如是，極少更變。回敎人如有報酬

可得，且願保護朝拜聖地的人。但在一〇四八年，有塞爾柱族(Seljuks)的土耳其人興起，攻陷敍利亞和巴勒斯丁，不但推翻了亞拉伯人的勢力，自行組織了一個回教政府，而且也戰敗了羅馬東方帝國。到了這個時候，朝拜聖地的事，非經幾許逼迫和危險，簡直是不可能。一〇八一年，這些土耳其人攻陷了距康士坦丁堡不遠的尼西亞，且以該處爲司令部。在這種情形之下，國皇亞勒克修一世只得乞援於西方，以制止土耳其人的前進，而保全他的國家。同時，耶路撒冷教長亦以隱士彼得(Peter the Hermit)爲代表，向西方求援，說東方帝國不能保護他們，她連自身也不能保。於是，教皇因着這些請求，遂召集一次十字軍，援救聖地脫離回教徒的困厄。東方帝國的目的在於收復失地，而西方諸領袖却是要建立起另一國家。倘若第一次十字軍的領袖，將他們在敍利亞所收復的土地歸還給東方帝國，東方帝國的皇帝纔肯援助他們。這樣，東方和西方的意見相左，困難的發生總是免不了的事。

(乙)　不同的觀點。

第一次十字軍如是開始了。凡他們所經過的希拉帝國各地，隨意採取他們需用

之物，（有時也取需用以外之物。）他們是粗魯而好爭鬪的軍士。若沒有希拉國皇特命保護他們，他們還難免受希拉百姓的攻擊。因此希拉人很輕視他們，看他們爲野蠻人，爲異端信徒。只以他們是爲保護聖地而來，纔能忍受他們卑劣的行爲。在他一方面，十字軍人也輕視希拉人，看他們爲懦夫，爲說謊的人。希拉人遇有糾紛的事，希望用法律來解決，十字軍人既然帶着自己的刀，總希望以武力來解決他們的問題，希拉神父因看見拉丁神父武裝臨陣，就輕視他們，說他們無宗教性。雙方均互相欺騙；均不遵守自己所訂立的諾言。因這種種原因，他們就互相猜忌。雖然如此，他們在第一次十字軍中，仍以基督徒互相對待。在薩拉森（Saracens）人中所發生的分裂，使得十字軍容易進展。大隊人馬自西徂東，經過康士坦丁堡之後，即攻陷了尼西亞。因與留城軍政當局預有協約，亞勒克修遂先行入城，將該城佔爲己有。但當安提阿陷落時，十字軍人則不願依照預定協約，將該城獻歸亞勒克修。於是由猜忌而成惡感，彼此互相譴責。亞勒克修對於遠征事再不欲加以幫助。當耶路撒冷淪陷之後，他們便將佔領區分爲：耶路撒冷、伊得撒（Edessa）；安提阿和的黎玻里（Tripoli）四個小國。當時敎會情形並不比政

治情形好。因爲他們雖在希拉教會領域內，他們還仗教皇之名，設立起一個拉丁教會，且輕視他們當中希拉教會中人。

（丙）第二和第三次十字軍。

一一四六年，伊得撒又爲回教軍所克復於是就有第二次十字軍組織起來，以援救伊得撒。此次十字軍係由法王路易七世（Louis VII）和德皇懇拉得三世（Conrad III）率領。當時人以爲東方國皇馬內利（Manuel）因爲十字軍掠奪特拉吉亞，就和土耳其國王祕訂條約，使十字軍誤入迷途，於是又有第三次十字軍在英法德三國內組織起來，結果是英王理查（Richard）和土耳其王薩喇丁（Saladin）訂立和約，耶路撒冷歸回教徒，但基督徒則佔有聖墓教堂，得享朝拜聖地的權利。此次十字軍亦未得到東方帝國幫助，但國皇以撒二世也和薩喇丁訂立條約，得了可以朝拜聖地的權利。

二一　第四次十字軍

東方與西方不睦的惡感在所謂之第四次十字軍時，達到了極點。教皇英諾森三

世(Innocent III)是這次十字軍熱心提倡的人。此次十字軍士多由法國召來。他們決意取道埃及以達巴勒斯丁，因埃及乃當時回教世界的中心。他們以八萬五千馬克和威尼斯商訂運輸合同。威尼斯雖同意幫助十字軍，但所願望的并非十字軍的成功，乃是牠自己海上通商霸權的獲得，凡能使牠成此霸權者，牠都幫助。所以威尼斯又同樣的和埃及訂立條約，不讓十字軍在埃及過境。當時威尼斯總督專為一己利益操縱十字軍。當十字軍齊集待發時尚少三萬六千馬克付運輸費，威尼斯總督遂乘機與他們約定，如果他們能為他先攻陷薩拉(Zara)城，他們所短少的運輸費可以免付。十字軍同意了這協定，而且如約履行了。但當十字軍取得勝利之後，有前廢皇以撒二世之子亞勒克修前來，請求十字軍為他恢復皇位，以比散田帝國歸於教皇治下、付款二十萬馬克、並與十字軍一同出征三項為交換條件。亞勒克修自以為能代表東正教向教皇提出這種條款，不但是因為這是政治上的必要，也是因為國家的地位在教會以上。依當時人的見解，『在世上，上帝和國皇的權柄是沒有分別的；一國君王可以任行何事，無論是自己的財產，或是屬於上帝的，他們都可任意應用，不必加以分別，因為他們

帝國的權勢是從上帝那裏取得的。』於是十字軍雖然他們自己的意見並不一致，且又有教皇的逐客令威脅着他們，還是首先向康士坦丁堡進攻，亞勒克修將康士坦丁堡攻克之後，就和他的父親同登帝位。他們於是傾國庫之所有，而得二十萬馬克，以償十字軍。亞勒克修亦設法取得了他父親的同意，承認羅馬教位高出其他以上，但是因此失去了人民擁戴之心。亞勒克修和十字軍也不免糾紛。十字軍在攻陷康士坦丁堡之後，以之爲勝利品。於是肆行屠殺人民，刼掠城中貴重物品，連教會聖物亦難幸免。

二二　拉丁王國（The Latin Kingdom）

法蘭得斯伯爵鮑爾文（Baldwin, Count of Flanders）（一二〇四——一二〇五）被立爲帝時，十字軍領袖們自己進行均分帝國。所有的教會都變成了拉丁儀式的教會，並且選舉多馬摩羅所尼（Thomas Morosoni）爲康士坦丁堡教長。封建制度於以形成。在這種新政體之下遺留下來的比散田人民，只是些極其窮困，比奴隸略高一等的人。教皇於是取消了十字軍逐客令，並且說東方教會既然有了一位拉丁教長，那末

東方敎會就算是歸同大公敎會（The Catholic Church）了，這拉丁王國的歷史共五十七年，無時不在掙扎着，以求康士坦丁堡之生存，但是牠的權力亦無時不在減弱。

二三　希拉帝國（The Greek Empires）

當時有三個希拉王國立卽建起：一在伊庇魯斯（Epirus），一在達拉布松（Trebizond），一在尼西亞。在尼西亞自立爲帝的是亞勒克修三世的女壻提阿多一世，他將康士坦丁堡所有精華都羅致於此。康士坦丁堡敎長也駐箚在此，作東方敎會領袖。提阿多之力足夠以逐走土耳其人，而創立了一個强盛的國家。在他和他兒子約翰三世治理之下三個希拉國家頗稱團結，康士坦丁堡四周所屬各地，均歸他們管治。像這樣的情形繼續到一二六一年爲止，那時康士坦丁堡的勢力已大見削弱，於是有米迦勒八世乘機取而代之，拉丁王國毀滅之後，一切情形都回到像一二〇四年以前的狀態。所留下的，祇有希拉人總不能忘懷的回憶。

結果並無好的成績可言。十字軍發動的初心，原要收復巴勒斯丁，防禦回敎人的

侵略，誰知結果適得其反，反而使崇奉基督教的東方帝國勢力削弱到於難以維持生存的境地。東方和西方教會由此亦永久分離。十字軍遺留下來的惟一有可敍述的陳跡，即在羅馬所選舉的一位有名無實的康士坦丁堡拉丁教長，藉以欺人自欺，虛飾着西方教會尚有管理東方教會之權。

第五章　康士坦丁堡之傾覆（東方帝國之滅亡）

二四　帝國情狀

比散田帝國之中興遇着了兩種仇敵：一為土耳其人，一為西方諸國拉丁人企圖佔領東方帝國為時已久。以前康士坦丁堡是一個商賈輻輳的城市，但是現在，大半商務被意大利幾個共和國轉移到敍利亞去了。雖然如此，我們仍須知道，當時帝國勢力雖日見衰微，但教會并不如此，在當時教會中，還能興起三派人來：即政事派（Politicians）、奮銳黨（Zealots）、亞爾色紐派（Arsenites），關心教會事業。茲請分別言之。（一）政事派堅持教會宜受國家護衞，二者之間須有合作。教會在各方面均須擁護國家。且

受國家統制。他們相信教育，竭力主張任教職者須爲受過高深教育的人。擁護這派人，只是普通教職，而非修道士。（二）奮銳黨主張教會自由。他們決不爲國家而在他們自己的信仰上妥協，因此，他們常與國皇反對。他們雖非受過高深教育的人，但他們道德的程度很高。他們很受一般修道士的擁護。（三）亞爾色紐派興起於教長亞爾色紐（Arsenius）將國皇米迦勒八世開除教籍之時。亞爾色紐雖被放逐，但有擁護他的黨派由此產生。他們和奮銳派相似，不過是標明爲亞爾色紐的門人。這一派是由平信徒，朝拜聖地的香客，不得志的教職等人所組合而成。他們造謠詆毀政府，密謀反抗政府。此派雖曾盛極一時，但不久便漸歸消沒。

二五　紇息卡園（Hesychast）

當此時期，有所謂紇息卡園運動（亦稱寂靜主義 Quietism）者產生，領導這運動的有亞妥斯山（Mt. Athos）的修道士和帖撒羅尼迦（Thesolonica）的省主教貴鈎利巴拉馬斯（Gregorius Palamas）。他們以爲人必須和上帝完全聯合；惟求達到這

個地步，必須要苦修、脫俗、沉思。如此就能看見耶穌在變相之日所顯現的『他泊山之光』(The light of Mt. Tabor)用沉思，人能與上帝直接交往，在這直接交往之中，無思想，無幻像，亦無囘憶，只有完全的身外境界，神祕的與上帝合一。欲求達到這種境地，必須反復朗誦『主耶穌基督可憐我；我上帝的兒子啊，幫助我。』的禱告文。在當時教會中，對於這種運動可謂聚訟紛紜，而爲首反對這種教理的，爲巴爾喇安(Barlaam)；此人殊想使東方教會隸屬羅馬巴氏反對這種教理，由於他傾向於拉丁主義，但因當時有一個有勢力的黨派反對和拉丁教會聯合，所以不久紇息卡團主義就和正統教會聯合了起來。這運動曾於數次議會中討論過，最後議決爲正統教理，且其領袖巴拉馬斯亦被尊爲教會導師。

二六　復興帝國的鬪爭

米迦勒八世(一二六一——一二八二)是個陰謀家，他不靠軍旅，而仗計謀。他將自己部下的希拉和庇推尼(Bithynian)部隊解散，結果是無力圖存，更難抵抗由西

而來的侵略。於是他祇得乞援於教皇，並且自願在教皇領導之下，與西方教會聯合。教皇爲此在里昂（Lyons）召開了一個議會（一二七四），在這議會中，國皇使節承認了添入「亦出自子」之句，教皇有最高權威，亦認可援助十字軍，僅提出一個交換條件，卽是教皇須得擔保西方諸國不來侵略東方。在此處我們須要留意，這種聯合運動是由政府發起，教是及主教等都不同意。結果是教長撤職。

安多尼古二世（Andronicus II）（一二八二——一三二八）乃米迦勒八世之子，當其在位時與教會失和，曾更換教長至九次之多。他很受土耳其人的壓迫，因爲自己的軍備弱小，於是召募了西班牙人組織成軍（稱卡塔蘭人（The Catalans））。他們雖能抵抗土耳其人，但是國皇因爲他們虐待人民，就斬決了他們的領首。於是卡塔蘭人爲報復計，刼掠了希拉各城邑。內戰也是當時使國力衰弱的原因。

安多尼古三世（一三二八——一三四一）失去了所有在亞洲的各省。他的兒子約翰五世（一三四一——一三九一）又失去了在歐洲境內的一大部份，且爲勢所逼，遂自稱爲土耳其王巳拉得一世（Murad I）的附庸。如是東方帝國苟延了一時

安全而且當時東方的蒙古人侵入了土耳其境，土耳其王亦不得不以全力去抵抗蒙古人；
人。

約翰八世（一四二五——一四四八）在各方面均感受打擊，所以他也只得一援舊例，向西方求援。敎皇爲此在一四三九年，先後在非拉拉（Ferrara）和佛羅稜薩（Florence）召開議會。也和里昂議會一樣，這二次議會又承認了在信經內加『亦出自子』之句，又承認敎皇地位至尊，在敎皇一方面，則承認援助東方，抵抗土耳其人。在這種情勢之下，敎皇發動了最後一次的十字軍。此次十字軍人大半是自波蘭和匈牙利召集而來。最初的戰績頗有可觀；但經伐那（Varna）一役，十字軍卽敗北而歸。這是歐洲向東方帝國應援的最後一次。東方帝國從此無望擺脫土耳其的束縛，不得不向回敎國王納貢稱臣。

二七　康士坦丁堡之陷落

當康士坦丁十三世（一四四八——一四五三）登位時，土耳其王已將佔領康

士坦丁堡之計圖謀好了。東方帝國此時，僅領有都城所在，及希拉境內所有之土地，又無財力從事軍備，以保衛國家。所有和議之圖均歸失敗，土耳其人的侵略，終於在一四五三年實現了。侵略方面的兵力，在十五萬人以上，而守城的兵力，只有八千餘人。爲破釜沉舟之計，於是守城兵士將四周城門堵塞，使人無法脫逃，決意與城共存亡。待至一切守衛之策均已失效，民衆於絕望之中，一種狂熱的宗教行動油然而生。一切不能參戰的人，就整隊遊行全城。將教堂內聖物取出置於城垣最危險的地方。在城將陷落的前夕，在聖所非亞（St. Sophia）堂中舉行了一次禮拜，希拉教和羅馬教的信徒共同舉行了一次聖餐禮。國皇在那次禮拜中也說了一篇話。翌晨，因攻擊激烈，不能抵禦，城遂陷落。當此危急之中，比散田將軍受傷，康士坦丁因見大勢已去，再難挽回，遂身先士卒，大呼部下衝入密陣，同死於亂軍之中。

城陷落後，土耳其軍士在城內肆行刦掠三日，但禁止毀壞房屋。聖所非亞堂內充滿了逃難的人，難民將堂門自行封閉，希望聖堂內能有奇蹟發生。其實他們是自投羅網。土耳其人來至堂門，將門砍倒，將年老者殺斃，將年輕者擄去爲奴，聖所非亞堂一變

而爲回教的淸眞寺。

第二段 正統獨立教長

導言

二八 教長獨立之相互關聯

我們已經說過，在東方教會中已有四大領首，或稱教長，興起，卽：康士坦丁堡、安提阿、亞力山太、耶路撒冷。他們雖有共同教理，也都承認大公議會的權威，但他們的地位是平等的，各自獨立。聯合他們的就是正統教義。假若一個教長轄境發生異端，則其他教長都有干涉的義務。總教長多半爲其他教長與政府中之居間人，但向例是先由其他教長向之請求。總教長的頭銜，於五八八年時，已贈與康士坦丁堡教長。但這祇是個名義，該處教長並無行政實權。雖然康士坦丁堡教長也將聖油分給其他教長，但只是因爲經濟上的原因。因爲聖油製備往往所費不貲，而且行奉獻聖油禮時，須有十二位主教到場佐禮，在其他教長轄境內，要得這許多主教到場也是不容易辦到的事。

第六章　安提阿教長區

二九　初期歷史

安提阿教長區（五三）在所有教長區中年代最老。據說，彼得未到羅馬以前，就在這裏當主教，保羅與此城所有關係也是人人皆知。安提阿的第三位主教伊格那丢死在羅馬城內圓形戲場。我們也知道，由於最初六次大公議會之辯難與探討，有一派神學由此產生。亞流派（Arianism）主義也很盛行於這個教長區。撒摩撒他（Samosata）的異端信徒保羅（二六七）作過安提阿教長，直到被撤免職。主張基督一性說的漂布者彼得（四六五）曾兩度作此處教長，由此可見這種學說的勢力，是怎樣的流行於此教區之各處。最初，安提阿原是個最大的教長區，包括有敘利亞、腓尼基、亞拉伯、基利家、小亞細亞、米所波大米、和居比路等地，亞米尼亞（參六三節）和佐治亞（Georgia）（參五〇節）亦因這教區而皈依基督，隸屬這教區之內。但在另一方面，後來其他教長區的發展，使得安提阿的領域縮小了。當康士坦丁於三三〇年建立新都之時，康士

坦丁堡教長區的領域，多半是由瓜分安提阿教長區而來。四二四年，波斯獨立。居比路又在四三一年，跟着獨立。到四五一年，耶路撒冷教長區又成立了，巴勒斯丁又被佔去。

三〇　異端

處於反對地位的湼斯多留派和基督一性說派主義之傳揚，也是使安提阿教長區失勢的一大原因。以弗所大公議會（四三一）之後，此教區之東部全境幾盡屬湼斯多留派之勢力範圍。後來湼派遭遇逼迫，其徒黨又有很多逃入波斯。由於基督一性說派所受損失更大，一大部份的敍利亞西部都不接受迦克墩大公議會的教令。當地的人甚至推舉基督一性說派中人充任教長。因要防止此種異端，於是國皇猶斯提念（Justinian）（五四八）將所有嫌疑主教，監禁在修道院內。但後來國后提阿多拉還是任命了兩位基督一性說派的主教，其中一位即約翰贊雜羅斯（Zanzalos）；此人游說東方各地，爲要組織一個敵對的教會。在這兩大異端，競相逐鹿之中，安提阿教長失去了不少的教民。

三一　回教的統制

當六三七年，回教掃蕩全境時，從那時起，教會就受回教的統制。待至拉丁十字軍人東征時，此教區又受到一種新的打擊。這些由西方跑來的宗教戰士，佔據了他們的教堂，委任他們自己的人爲主教，爲教長。凡五十五年之久，安提阿未曾有過一位東正教的教長。十字軍過去以後，在那裏不單有東正教的教長，也有西方羅馬教的教長。因爲十字軍雖被驅逐出境；羅馬教在敍利亞所作的佈道工作仍是頗有可觀。一五三一年，安提阿被毀於地震，自是以後，教長居於大馬色。自被回教征服之後，安提阿教區無時不在反對異端，防備羅馬教。以及抵抗國王和鄰近回教人的壓迫中掙扎以求生存。

第七章　亞力山太教長區

三二　初期歷史

據說，亞力山太教長區之創立，淵源於馬可之週遊宣教（六七，）他也是這帶地

方教會之第一任主教。據說，馬可是受彼得的委派，爲他作代表。這樣，羅馬、安提阿和亞力山太三個教位，均以彼得爲開創人。俄利根（Origen）（二五四）當代教會之偉大領袖，即是亞力山太神學院院長。我們知道，第四、第五世紀中之教會糾紛，多半是由於康士坦丁堡和亞力山太二教區之互爭雄長，很少是由於異端。亞流派主義是在這裏發生的，當時攻擊這主義最力的，就是此區教長亞他那修（Athanasius）（三二八）。埃及在當時是一個邊疆行省，康士坦丁堡的政權當局治理埃及並非得法；埃及官吏都是由康士坦丁堡派來的希拉人。我們知道，埃及的教會不常和國皇同意，但亞力山太的教長，都是由康士坦丁堡派來的希拉人。這樣，在埃及教會和國家方面產生了一個反對治理階級的本地黨派（科普替派Coptics）。當基督一性說發動之初，正統教會判決之爲異端，國皇亦設法頻加壓迫，科普替派人反因此故變爲了基督一性說派，呼正統派人爲麥力其特斯派（Melchites），意即國君走狗。其實這祇是民族熱情，向當時統治階級所發生的反動。當這運動發軔之初，一些基督一性說派人刺殺了教長普羅特流（Proterius）於教堂內，立提摩太（Timotheus）（即綽號爲貓者）爲教長。約

二十年之久，教會中兩派各有教長。此時哲諾（Zeno）刊發了他的紇諾提肯（Henoticon）（合一諭），乃基督一性說代表作；直到五五一年，亞波里拿留（Apollinaris）被任爲教長時，教會纔有一位正統教人作教長。從那時起，這兩派人在埃及成了兩個教會：基督一性說派人爲科普替教會，麥力其特斯派人爲正統教會。

三　兩派分離的結果

基督一性說如是分裂了埃及教會，大大的減弱了牠的勢力，然而正當此時，埃及教會爲求獨立生存，急需團結力量。因爲回教人正是在這時候侵入了埃及（六四一）。科普替派人視希拉統治與回教統治二者並無軒輊。他們恨惡麥力其特斯派人；據說，他們因這原故，反而幫助了侵略的回教人，以得回教人之優待爲交換條件。從這個時候起，依回教人看來只有科普替派是眞正的教會，只有科普替教長纔是眞正的教長。因此，我們不難看出正統教會是帝國國家教會，所有官吏以及與回教人爭戰的，都是正統教徒，也多半是希拉人，這些人之中，有許多逃出了埃及，那些沒有逃走的正統教

徒，不論是埃及人，或希拉人，都是嫌疑分子。正統敎敎長逃往康士坦丁堡去了，許多正統敎徒改宗了科普替敎會，正統敎敎長職位空曠了七十年。事後，科普替敎會亦感覺出賣祖國與回敎人所得不償所失，因爲兩派敎會都受了很大的逼迫。

三四　正統教之復興

像這樣沒有一位敎會領首按立敎職的情形，是萬難長久繼續下去的。且敎會因以日漸衰落。所以在七二七年，終於選舉了一位製針匠名科斯摩斯（Cosmos）者爲敎長。他是一位非常人物。當科氏被舉爲敎長時，麥力其特斯派敎徒深受嫌疑，大遭歧視，他們的財產和權利被剝奪，他們的牧師人數很少，他們的敎友大都被遣散了。他先到大馬色，會見了那邊許多回王屬下的基督徒長官，於是由他們介紹，引見回王，並向回王說明：當回敎軍戰勝埃及時，科普替敎徒如何欺騙了他們，又說明他是亞力山太敎長的眞正承繼人，因此，回王行文到埃及的回敎首領，吩咐他將所有的敎會和敎會的財產都移交科斯摩斯。這樣，亞力山太敎長區敎會又重新建立起來了。由於他們所

受的逼迫，有時候他們的教長必須由耶路撒冷或康士坦丁堡委派而來，但是教會的生存要算是繼續的保持了。一〇一五年，國皇與康士坦丁堡教長之間發生了爭執，正當此時，亞力山太教長非羅休（Philotheus）到了康士坦丁堡。雙方因爭執不休，很有幾次，請過非羅休執行評判，因而亞力山太教長從此有普世法官（Ecumenical Judge）之稱。當拉丁人管治康士坦丁堡的時候，安提阿也算是屬他以下，於是亞力山太教長的權勢，在當時是出乎康士坦丁堡和安提阿教長以上。在這種情形之下，科斯摩斯乘勢請求教皇英諾森三世（Innocent III）設法減輕小亞細亞一帶東方基督徒生活的困難，以及實行釋放在埃及被俘的基督徒；但是無効。幾次的十字軍實在對於埃及的正統教會有損無益，因爲增加了他們納稅的擔負，也爲他們引起了反抗政府的嫌疑。

三五　初期歷史

第八章　耶路撒冷教長區

耶路撒冷教長區之興起（四五一），全是因爲當時教會對於聖地所懷敬仰。此處教會淵源於基督教運動的起頭。耶穌的兄弟作過這裏的主教。主耶穌自己也在這裏生活過。很自然的，這個地方後來成了最著名的聖地。因此，尼西亞大公議會（三二五）主張特別尊敬此地主教。當猶文拿里（Juvenal）爲耶路撒冷主教時（四二五——四五八），他就想將此處主教地位，變爲教長地位。這事到迦克墩大公議會時作成了。這教長區的領域是由安提阿教長區得來，包括巴勒斯丁和亞拉伯。此處教長向無政治勢力，但因朝拜聖地的人很多，於是他的威望也因以增益。像在安提阿，和亞力山太一樣，基督一性說的異端使許多基督徒與此處教長脫離了關係。六三七年，耶路撒冷被薩拉森人圍困，教長索夫羅紐（Sophronius）親自出馬，將城獻與回王歐墨爾（Omar），歐墨爾來到耶路撒冷，只帶了一個侍從，允許了索夫羅紐，准基督徒保留教堂及禮拜的自由，惟須繳納人頭稅。同王於是隨同教長遊覽城內各處。但索夫羅紐不願引回王進入聖墓堂，因爲他怕後來回教徒要以那地爲聖地，以此堂爲他們自己的清眞寺，但後來耶路撒冷變成了回教的第二聖城，且有六十年之久並無教長。十字

軍是在一〇九九年達到耶路撒冷，在大屠殺之後，就將城佔領了，教皇巴斯卡爾二世(Paschal II)委派了一位意大利人爲教長。於是此間教會又無正統教會的教長，直到一一八七年薩拉森人薩喇丁(Saladin)滅了耶路撒冷的拉丁王國。耶路撒冷教長區後來極其窮困，教長爲求其工作得以繼續進行，有時須到外國募捐。

第三段　居比路獨立教會

第九章　居比路教會的初期

三六　最初的教會

我們知道，當基督教運動起初發動時，卽有保羅和巴拿巴在居比路宣傳福音，那大約是在四十六年的時候。巴拿巴是此間之第一位主教。參加三二五年的尼西亞大公議會的代表中，共有三位主教代表是由居比路來的。最初，此間教會大約隸屬於安提阿教區，但當亞流派糾紛發動時，此間教會卽有意宣布獨立，後來果向以弗所大公

議會（四三一）請求批准獨立，因當時安提阿教長袒護涅斯多留，所以很容易得到一個反對安提阿教長的決議，准許居比路教會獨立。等到四八八年，基督一性說派的安提阿教長漂布者彼得，以居比路是由安提阿得以信從福音爲理由，要求居比路教會屬他管理。但薩拉馬斯（Salamas）的省主教得了一個異象，看見了巴拿巴墳墓所在地。於是他就按照異象所指示的地方開掘，果然找着了一個洞，裏面有巴拿巴的遺骸，也有一部他自己親手所抄的馬可福音。省主教於是拿着所找到的東西呈於國皇哲諾，由哲諾宣布居比路教會是由一位使徒創立的。從那時起，此間教會在理論上是自由的；教會的首領稱爲居比路總主教（Exarch）；他的地位次於耶路撒冷教長。國皇哲諾准許居比路總主教用紅墨署名，并可手拿王節以代手杖。

三七　薩拉森人之刦

六四七年，居比路島又遇到了一種新的困厄，因當時亞拉伯回教軍侵入了該島，燒殺毀壞，無所不至。帝國與回王戰爭，結果是訂立了一種條約，使居比路向兩方面納

貢稱臣。後來猶斯提念二世（六八六）想獨佔貢物，同時也想保護忠實信徒，就將居比路島的百姓遷移到黑雷斯蓬特（Hellespont），在那裏爲他們建築了一個城池，起名叫作新猶斯提念堡（New Justinianoplis）除了給他們自治權之外，又將地方上人民教會的管理權賜給他們。於是居比路總主教就在這裏坐位多年。但至新皇登位時，他們又囘到居比路島去了，隸屬於囘教管治之下，直到九六四年，奈塞福拉斯二世光復此島，使之歸併於東方帝國版圖至二世紀之久。

三八　對羅馬教的屈服

一一九〇年，當第三次十字軍正在途中進行的時候，英國國王理查（Richard）的船，在居比路島上遇險沉沒，該島國王以撒不單不幫助他們，反而侮辱他們。於是理查就佔領這島，使教會隸屬於羅馬教皇，約有四百年之久，不過東正教徒與羅馬教徒各得自由崇拜。因爲羅馬教教職們的傲慢行爲，以及爲使他們服從所施行的暴虐，致使東正教人怨聲載道。在貴鈎利九世爲教皇時，他們仍然繼續的受逼迫，但是到了英諸

森四世作教皇時，他就盡力設法，要使東正教人痛苦減少，生活舒適。一二一三年，教皇英諾森三世派了兩位使節來到島上，設法將教會改組。這兩位使節中以紅衣主教伯拉糾（Pelagius）最爲殘酷，逼迫島上的教民，强迫他們服從。據說一次有十三位反對歸服羅馬教的修道士，被他焚斃。他們放逐了兩位省主教，又出示佈告民衆，在總主教去世之後不准再立總主教，一切教務都須歸教皇派來的代表管理。島上東正教徒所處地位極感困難，雖說羅馬教容讓他們，但別處東正教人則以他們爲與原有教會分立，因爲他們順服羅馬。有一時期中，好像佛羅稜薩議會幫助了東正教徒，因爲那時教皇對居比路島的教會頒佈了平等待遇的命令，島民歸回希拉教者不少。雖然，這種命令所生效力爲時極暫，以後一連繼續三位教皇均須三令五申的宣布保護希拉人，纔能不致發生很大的亂子。

第二編　斯拉夫（Slav）正統教會

第四段　俄羅斯聖正教

第十章　基督教之傳入

對於基督教最初的影響

三九

基督教在第十世紀時所得最大勝利，就是引領俄羅斯歸向基督。俄羅斯人是由瑞典來的。一隊探險的移民和兩位王子，由瑞典出發，來到當東西要衝的基耶輔（Ki-ev）落業；但這兩位王子，一名阿索勒（Askold），一名狄爾（Dir），繼續了他們的旅程，直到他們後來達到了康士坦丁堡，把那城圍困了起來。他們沒有成功佔領城池，但是從此他們知道了世上有所謂基督教。據傳說，他們囘到俄羅斯去時，也將基督教帶囘去了（八六六。）當時亦有斯拉夫人在東方帝國的皇軍中服務，這些人信服了正教，又囘去傳給了他們本鄉人，也是很有可能。我們也知道，九五七年，俄羅斯皇太后俄勒

加(Olga)代她兒子攝政的時候，已經受了基督教的影響，這影響大約是由基耶輔地方的基督徒來的。後來她又到過康士坦丁堡一次，且在聖所非亞堂受了教長波利攸特(Polyenchtes)的洗禮，作了基督徒。在她回俄羅斯去時，她帶着了希拉神父和她一同回去，他們在俄國宣講了聖道，但沒有多大的成效，皇太后也不能勸她的兒子瑞阿托斯拉夫(Sviatoslav)(九四五——九七五)相信基督教。人民仍向他們的偶像獻人爲祭。然而瑞阿托斯拉夫並不反對基督教，這樣，他就間接的幫助了基督教。後來，因爲他征服了布加利亞人，斯拉夫文字和聖經，都由那邊輸入了俄國。

四〇 佛喇地米耳一世(Vladimir I)

基督教是在佛喇地米耳一世在位時，立爲了俄國國教。佛喇地米耳對於基督教眞理自幼就受了他祖母俄勒加的傳授，但是長大了，他並不想作基督徒。他稱爲所羅門第二(Solomon)，不單是因爲他有智慧，也是因爲許多別的事。在他未作基督徒的時候，他有四個皇后，八百個皇妃。但對於她們的宗教，他甚不滿意。在他國境之西，有

羅馬教，在西南有東正教，東南則有回教。於是他差遣使臣在各方調查各種宗教情形。使臣的回報大致如此：回教徒在他們的宗教生活裏沒有眞正的樂趣，因爲他們不能吃肉，不能喝酒。拉丁人有眞正的崇拜，但在他們的教堂中，和禮拜內，沒有美感。惟在康士坦丁堡的聖所非亞堂，教堂的建築和禮拜的儀式，都很美麗，到裏面去，就好像進了天堂一樣。於是俄皇決意作一個東正教的信徒。但因他要取戰勝的形式進入教會，於是帶領人馬攻打比散田帝國的克森（Kherson），於九八七年，將城攻陷。於攻陷克森之後，他便通知國皇巴西流二世，說他願意歸順東正教，但要與他的妹子安（Anne）結婚，又要聖物爲建築禮拜堂之用，並要神父去爲他的百姓施洗。而且也說，假若巴西流不能答應這些要求，那末他就要揮戈前進，直搗康士坦丁堡。巴西流答應了這些要求，於是佛喇地米耳將其后妃盡行遣散，好像獎品一樣，分賞他所寵信的羣臣。俄皇在克森受洗，且與公主安結婚，即將該城爲奉獻新后之禮物。又與東方帝國締結同盟，於是帶着教長所委任的省主教米迦勒和一衆修道士，回到基耶輔去了。

當佛喇地米耳回到基耶輔，他將城外山上祕龍（Perun）的像拆毁，且將牠用棍

棒打過之後，拋入河內。事後他便發令，通告全城百姓，如不在翌日來到河濱受洗者，就算上犯天威。百姓等聽見這個，不敢怠慢，成羣結隊的前來受洗。凡在俄皇領域以內的人民，幾乎都是如此歸服了基督教。只有諾弗哥若（Novogorod）可以算爲例外，因爲此處有些人民因爲不服命令被殺，但其餘的人都服從了這命令，受了洗。在祕龍立像的地方，他建了一個教堂，當舉行奉獻禮時，他將自己全部收入之十分之一捐給教堂，作爲基本金。佛喇地米耳的品格因此改變了。俄國教會在新立省主教統治之下成立了十五個教區，教會於是正式的組織了。佛喇地米耳有時還陪伴他的主教們出外，作佈道的旅行。在他指導之下，設立了許多學校。佛喇地米耳一世死於一〇一五年，葬在他希拉皇后安的旁邊。佛喇地米耳半生改革俄國，使之歸化基督教，有得於安皇后之助實不少。後世認他爲俄國之守護聖者，地位與使徒并列。

四一　混亂時期

按照當時俄國的風俗，一個王子死了，他的產業須分給他的兒子。佛喇地米耳死

後，他的衆子之間發生了爭執，各人都想獨居皇位。結果是有幾個因而喪生，雅羅斯拉夫（Yaroslav）繼其父登位稱帝。雅羅斯拉夫統治國家與敎會有方，二者均因之日見强盛。他不但自己讀聖經，也將聖經之幾部譯成了本國文字。他分派修道士在許多俄國城市中，且自己供給他們的俸養，使這些地方成爲許多佈道的中樞。他在位時，所有成功事業之最偉大者，要算國法的編纂。在他生前，這事雖未完成，但是由他開始，且由他之精神激勵而完成。這部國法實在發揚了不少的基督敎精神。在這部國法中，對於法律的遵守義務不再以家庭爲單位，乃以個人爲單位。這部國法也解放了婦女，廢除了多妻制度，使男女得享平等權利。基督敎精神之表現，於此可見一斑。

基耶輔的培契爾斯基（Petcherski）修道院就是在雅羅斯拉夫在位時建成的。最初有一位在亞妥斯山修道的安多紐（Anthony），他後來在得尼普爾（Dnieper）河上游之某山中，找到了一個淺洞，他就隱居在內。從各方面聞名來歸的人，日見其多。俄皇知道了，就將那山賜給安多紐，於是那一衆隱士就在那山上建立起一個敎堂。他們依照司徒丁姆派規則（Studists rule）在那裏組織了一個修道院，從此之後，司徒丁姆

派修道院規則普及了全俄羅斯。這規則的內容大約是：作修道士者必須離棄紅塵，輕視一切屬世的知識學問。救恩是由於避免世俗而得的。後來安多紐離開了這修道院，有名提阿多西（Theodosi）者來長是院，在他領導之下，該院成爲了當時學術之中心。這種修道主義後來在俄國敎會中極其流行。雅羅斯拉夫皇對於這種運動之推廣，盡力不少。當時很多的人以修道爲人生之理想生活，趨之若鶩。同時，也令人以爲不得入修道院者，卽是罪人，果如此以罪人自命，就容易受犯罪的引誘了。結果人分二類，凡不作修道士者，卽作犯罪的人。

隨後七十五年中，國內時起內亂，在某一次戰爭中，基耶輔陷落，所受損失甚大，以致牠卓越的地位因而降低。當時貴族中大權在握的安得累（Andrei），決意改佛喇地米耳城爲首都，且在那裏建了聖母昇天（Assumption）座堂。他因要有管治敎會之權，就向敎長請求，爲他的新城委任一位省主敎，使其地位可與他所佔領的基耶輔相等。敎長惟恐使敎會分裂，拒其所請，但准他將基耶輔的省主敎位移到佛喇地米耳，於是這地方就成了當時的敎會首都。

第十一章 蒙古人之征服

四二 蒙古人之侵入

當俄國在此四分五裂之時，有成吉思汗所組織、所領導的蒙古人，前來侵略。蒙古人首先侵入波羅夫茲（Polovtsy）人之境，俄羅斯人因往援助波羅夫茲人，在卡爾卡（Kalka）一役爲蒙古人完全擊潰（一二二四）。但很奇怪，蒙古軍得此勝利之後，却向東撤囘，侵入中國，且將中國佔領。北京是早在一二一五年陷落的。在那裏成吉思汗結識了一個名叫耶律楚材（Ye-Liu-Chu-Tsai）者，此人後來成了蒙古人所不能少的人，因爲他是當時帝國國法之編纂者。此時俄國權貴以爲危難都已過去，可以坐享太平，於是又起內鬨，互相仇怨。所以當一二三七年，蒙古人再來侵犯時，長驅直入，所向無敵，於一二四〇年攻陷基耶輔，幾將此城完全毀滅。他們在烏拉（Volga）河下游建了一個新城名叫薩來（Sarai），卽以該城爲蒙古遊牧部落（Golden Horde）的首都。在以後二百年中，俄羅斯人受蒙古人管治。俄羅斯諸王爲調停糾紛，或爲批准規律，必須到

薩來，甚至於有時還要到中國去請示。所有俄羅斯人均須向蒙古皇帝納人頭稅，在必要時，還須供兵役，蒙古皇帝如有聖旨傳來，俄國官員須步行去到城外跪接。

蒙古皇帝對於教會却很寬容。他准許教會保留其種種權利，甚至免去其賦稅。且在一二六一年，有一位主教來到薩來城，駐節於此。教會須受蒙古可汗節制。但是他對於教會却是寬大爲懷，或者這也是蒙古人一種政策，他們以爲如此就易於統治百姓。一三一三年，蒙古皇帝頒給省主教彼得一紙證書，承認他的權位，免去教會的賦稅擔負，禁止任何人侵佔教會土地。這樣一來，引動許多人進入修道院，擔任教職。

俄國還有一小部份土地未爲蒙古人佔領，教皇貴鈎利九世以爲有機可乘，使這塊土地歸入羅馬教。他先勸俄王亞力山大（Alexander）歸附羅馬，以解國厄，但俄王不從其計。後來又在一二四〇年，慫恿瑞典王奪取那塊土地。但結果也是失敗。翌年，又有條頓武士們聯合基督軍士弟兄會前去攻打這塊地方，但是仍歸失敗，教皇英諾森四世因爲不能以武力取勝，於是改絃更張，於一二四八年，派遣兩位紅衣主教前去說法，以利誘之曰：若是他們歸附羅馬教，教皇就要幫助他們。但俄國貴族視破其謀，反以

羅馬敎會爲俄羅斯人之敵，並且他們覺得愛護俄國，對正統敎會効忠，這是兩件不可分開的事。

四三　取外交途徑而得到統一的俄羅斯

在這些年代中，俄國的命運不決於以金錢或以其他方法取得蒙古可汗的寵信，即是圖謀反叛而施被壓服。最後，伊凡一世(Ivan I)（一三二八——一三四一）得着了可汗極大的信任，除了封爲莫斯科（Moscow）王之外，同時，還有權代收俄羅斯全境的貢銀。他的權位殊稱穩固，因爲他辦理貢銀頗有成績。伊凡自以爲得計，他覺得自己的權勢不可一世，因爲當時其他俄國權貴都要在他面前屈服。俄羅斯的賦稅藉此得了統一，均集中於莫斯科。伊凡又將關於遺傳的律法改了。以前，人死後，他的遺產須分給各個兒子，現在改爲，人死後，遺產須傳給長子。他也將省主敎的駐在地，由佛喇地米耳遷至莫斯科，這也算是他的一種陰謀。因爲他看出敎會是一個很好的組織，可作統一國家的模範，於是就以敎會的組織法來組織國家，時常用各樣方法鼓動人民，

使他們知道教會和國家是合而爲一的。他死後，的米特利（Dimitri）登位，那時省主教得着各王子同意，將俄王之位須由父傳子，定爲世襲之制。當這年青的王在位時，一面由於隱士聖士求（St. Sergius）之鼓勵，也是由於一面要受立陶宛（Lithuania）人之攻擊，一面又受蒙古人之攻擊，處於勢不得已，於是奮勇的渡過烏拉河，向蒙古人反攻，而得到第一次勝利。從幾方面看，這次勝利是很有關係的：（一）世上各國再不致相信蒙古人是戰無不勝的。（二）使回教西侵的可能停止。（三）使得西方各國因此次戰功，不敢輕易侵犯俄國。

四四　伊薩多（Isadore）的變節

一四三六年，莫斯科省主教位虛，教長約瑟二世未得俄王同意，即委任一個希拉人伊薩多（Isadore）作省主教。教長此着是因爲當時帝國正受土耳其人摧毀，且正在進行談判，要使東正教和羅馬教聯合，使帝國可從西方得着援助。伊薩多很贊成這種聯合，他到了俄羅斯也很受歡迎。在他就職後不過數月，他就得了參加非拉拉（Ferr-

ara）議會的許可，以爲兩教聯合可以實現，且又無損於東正教會。在這次議會中，伊薩多深信承認教皇地位至尊因以實現聯合，是一件得計的事，於是在場極力促成此事；教皇爲酬勞他，便委任他爲紅衣主教。伊薩多在俄羅斯的數月中，因受人民歡迎，於是他就以爲他們很信任他，必以爲他的地位很穩固。其實他是自欺。在他會畢回來的時候，他在省主教座堂中作第一次禮拜，身穿紅衣主教禮服，禮拜時先爲教皇祈禱，一切儀式都用拉丁方式。禮拜完畢之後，執事宣讀非拉拉議會的決議案，並且告訴會衆說：伊薩多已經代表俄羅斯教會簽字了。於是發西利二世（Vassili II）站了起來，在衆人面前斥責伊薩多爲俄羅斯教會的叛徒。四天之後，將他帶到教會議會前，判定他的罪，撤免他的職位，查抄他的財產，且將他監禁在楚德夫（Chudov）修道院中。後來，他却從修道院內逃出，逃往羅馬去了。羅俄斯教會總沒有接受非拉拉議會的決議案。雖然希拉教會也與俄國教會一樣不承認非拉拉議會；但自那時起，俄國教會總以爲自己對於正統教會有特殊保衛之功。伊薩多受黜辱是在一四四一年，十二年之後，康士坦丁堡爲土耳其人攻陷。這事對於俄羅斯教會並無多大影響，僅使他們更加覺得是護

衞正統敎會的功臣。

此時有一俄羅斯議會，事先並未得着敎長的承認，推舉了一位名約拿者爲省主敎。在另一方面，敎皇因受了伊薩多的慫恿，派了一位貴鈞利爲省主敎。俄國自然是擁護約拿，稱他爲莫斯科和俄羅斯的省主敎，貴鈞利只能佔領基耶輔省主敎區。但立陶宛人擁護基耶輔；因爲他們和俄羅斯人不和，願意有自己的省主敎；而雙方的敎友都不願親善。像這樣兩個省主敎分立的形勢，直到一五八九年。

第十二章　復興時期

四五　俄羅斯帝國的建立

自伊凡三世（一四六二——一五〇五）登位，纔是眞正的俄羅斯帝國建立的開始。當時俄國西有立陶宛人，南有蒙古人，雙方受敵。伊凡並非戰士，却是一位政治家。他用外交手腕，激動鄰邦人民與貴族間之紛爭，而又故意向人民方面表示好感。於是各鄰邦之人民紛紛來歸，願意隸屬他統治之下。當時蒙古人分爲三部。他和克力米亞

(Crimea)可汗親善，却拒絕納貢與他。於是就引起了兩下的戰爭。但在開戰之時，雙方均因怯戰，不戰而退。伊凡却自稱是勝利了。伊凡乘此不戰之勝，揮戈攻取喀山(Kazan)可汗之地，竟將那地佔領了。又在後來幾次戰爭中，他也將以前立陶宛人所奪去之土地全都收復了。因此，人稱伊凡爲統一俄羅斯的中興人物。

當康士坦丁堡淪陷時，國皇康士坦丁十三世的兄弟，及其女兒索伊（Zoe）逃往羅馬。教皇西克斯都四世（Sixtus IV）以爲要使俄羅斯歸服教皇，莫善於將索伊獻與伊凡爲后。於是便從中斡旋，以期促成此事。同時，伊凡亦想利用此事，以結好於東方羅馬帝國，他就卽刻將此事答應了。待婚事完成，伊凡便自稱該撒，採用比散田的雙鷹軍服，自謂爲承繼羅馬帝國之人。既有這種位份，他就感覺得對於正統教會的信仰，負有特殊的責任。

四六　猶太異端的擾亂

當西歐宗教情形混亂之時，俄羅斯教會內却很平靜；神父沒有敗德的行爲，也不

出賣贖罪票，所以也沒有改教的需要。西方教會內各種改教風潮很少影響了東方正統教會。他們有譯成了的本地文字聖經，且視爲教會權威，不用再有『回到聖經』的改革。但這些都不是說，異端在俄國教會中就沒有產生的餘地。因爲省主教哲隆丟(Gerontius) 死後，伊凡派了索西馬 (Zozimus) 爲省主教，此人曾在諾弗哥若受過猶太學者撒迦利亞 (Zacharius) 祕密宣傳的激動。他們的信仰與教會三位一體、基督位格、聖禮、以及復活等教理大相牴觸。這運動中領袖人員之一，名索西摩 (Zozimus) 者，作了莫斯科天使長堂的神父長。這樣，這運動便大得推行。於是由諾弗哥若省主教發起一種反對這運動的宣傳，後來又激動了伊凡和索西馬召集一個議會討論此事。這議會上，這種運動中不合正道之處大受攻擊，以致不能繼續進行。並且伊凡拿着幾個爲首的人判決了死刑，索西摩又因酗酒的罪撤職，被遣回修道院去了。

四七　伊凡四世(可怕的)時的教會

伊凡大帝死後，他的兒子發西利三世 (Vassili III)（發西利亦作 Basil 巴西

流（繼位，頗能繼承父志。當其在位時，因其請求，教長派遣了在亞安斯（Athos）山修道的馬克西母（Maximus），來翻譯一種經文，這經文是他母后與他父皇結婚時，由莫斯科帶來的。這位學者，也依照了比散田的方式，將教會儀式劃一起來，又翻譯了有註解的詩篇。

發西利死時，他兒子伊凡四世纔三歲。過了五年，他的母親亦相繼去世，因此，他就在放蕩不羈的生活中長大成人。因他所經歷的各種事情，使他對於朝中權貴滿懷恐懼猜疑。年屆十四，他忽毅然起來，親自掌理國政。他是俄國國王中第一位稱爲沙皇（Tsar）者。不久，他娶了亞拿斯大西亞羅馬諾娃（Anastasia Romanova）爲后，此後三百五十年中，都是這一脈所傳下來的子孫治理俄國。羅馬諾娃皇后在世之日，她所給與伊凡四世的印象頗好。也是很可慶幸的事，因爲當伊凡在位許多年中，有莫斯科省主教馬迦流（Macarius）作他眞正的朋友，指導他。當時在莫斯科發生過一次大火，有神父名西利維斯特（Silvester）者，跑來告訴伊凡，說這是上帝因爲他的罪所特降的刑罰。這位西利維斯特，可謂爲伊凡的天使，時常指示他所當作的事。由於馬迦流與西

利維斯特的建議，伊凡召集了兩次議會。第一次議會，也就是最重要的一次議會，議決了改革教會的方案。除了改革教會的崇拜行政以外，還頒佈了在全國各地設立學校的命令。在軍政方面，他命皇軍捨用弓箭，改用鎗炮。喀山和阿斯特拉罕（Astrakhan）等地相繼爲他佔領，歸入俄羅斯版圖之內。西比利亞（Siberia）也在此時歸併爲俄國的領土。因爲國境之擴大，於是教區也需增加，教會工作也需推廣。但不久，因有種種事變發生，致使他的朝政大爲改變。他所愛的太子的米特利（Dimitri）之死，他爲之十分傷感。不久，皇后亦相繼去世。三年之後，省主教馬迦流也死了。向來與他友好的神父西利維斯特又起來背叛他，被他逐出朝庭。這許多事都使他心意煩惱，心神大受打擊。

四八　伊凡何以稱爲『可怕的』

伊凡處於前節所述情況之下，殊感孤寂之苦。幼年時所感有的懼怕和猜忌心理不覺油然而生。爲求一己之安全，免受權貴之害，他在靠近莫斯科的亞力山大羅夫（Alexandrov）城另立宮庭，並且召募青年人組織特務衛隊。這些特務衛士們作修道

士裝束，每日清早三時，由伊凡親自撞鐘，召集晨禱會。伊凡主領晨禱會常需數小時之久。禮拜後之休息時間，他多用來嚴刑拷問囚犯。伊凡攜同其衞隊，常至各村鎭去殺人放火。又常差人去捉拿反對他的貴族，捉來之後，用嚴刑拷打，再判死刑。他將他的百姓看同奴隸一樣。有一次，他於盛怒之下，將他自己的長子殺死。在諾弗哥若有六萬人爲他所屠殺。雖然如此，他還自以爲熱心擁護宗教，自以爲是正統教徒。他自己實行極端的禁慾主義，也要他的從人實行禁慾。他的其餘一生，一面縱慾，一面虔信宗教，二者混合不分。他能滅除一切反對他的教職，也能以很多的經費供給修道院和教堂。省主教澤美那斯(Germanus)因爲規勸他，不可如此殘暴，被他撤職，並且强迫他童年的朋友彼得作省主教。彼得也因反對他的暴戾行爲，被他由省主教座堂中正在恭誦禱文時，拖出堂外殺死。彼得實爲俄羅斯教會首領中最初爲道殉難之人。伊凡卒於一五八四年，當他死時，舉國無人爲之舉哀。他在晚年實在是一位暴虐之君，將他自己所手創之偉大基業幾盡毀無遺，後世稱他爲『可怕的，』實可謂名實相符。

第五段 佐治亞(Georgia)教會史

第十三章 教會的起頭

四九 導言

佐治亞教會是東正教的一部份，在歷史上有過很長時期的獨立地位。佐治亞人自古就住在高加索(Caucasus)山內，有長遠的歷史。他們有一個朝代，相繼到二千餘年之久，佐治亞教會雖然是獨立的，然而向來算爲是東正教之一部份。據傳述，當耶穌的門徒討論如何出到四方佈道時，童貞女馬利亞就自請、往佐治亞去。但是結果還是由安得烈(Andrew)來到這裏，宣傳福音。

五〇 聖徒尼那

女修道尼那(Nina，亦作Nonna或Nino)在丟克理田(Diocletian)逼迫教會

時逃來佐治亞，於三一八年感化了女王米利暗（Miriam），悔改歸正，這是有史可稽的。後來米利暗請求國皇康士坦丁，委派省主教到佐治亞來幫助他們。結果是由安提阿教長優斯他丟（Eustathius）親自帶領神父執事等人來到這裏，按立約翰一世爲全佐治亞第一任主教。在他們領導之下，這小小山地佐治亞王國於隨後百年中，變爲了奉基督教的國。米利暗死後，他的兒子巴卡爾（Bakar）（三四二——三六四）將福音遍傳了各部落，在各處修築了教堂，而且親自爲許多人施行洗禮。繼續他爲王的是牟利達三世（Muridat III），他爲民衆刊行文學，組織教會，又在四五五年，建立起提弗利司（Tiflis）城，以之爲教會首都。

五一　教會獨立

佐治亞教會直到以上所述時期，仍屬於安提阿教長統治之下。但因距安提阿甚遠，在許多事務上，都是獨斷獨行。後來有一位主教因爲燒毁了一座波斯人的廟，又拒絕賠償，以致引起波斯人前來侵略。其後，又有羅馬軍隊前來搶刼，致使此處教會和希

拉教會分離。當國王阿基勒（Archil）（四一三——四四六）在位時，他將新約聖經，爲他的異敎妻子，譯成了佐治亞文。因此，他的妻子就作了基督徒，且藉着主敎米迦勒的幫助，組織了一個議會，將亞流派省主敎摩俾達（Mobidakh）免職，因爲他要將亞流派道理强迫敎會接受。波斯人在這個時候亦很活動，想要佐治亞全境信奉祆敎（Zoroastrianism）。當時許多基督徒改奉了祆敎。但是在另一方面，却有一位波斯祆敎僧名雷登（Rajden）的，因由祆敎改信基督敎，反爲他同族人釘在十字架上凌遲處死，因這件事，及其他同樣慘事發生，以致人民離棄祆敎，基督敎便逐見興盛。直到迦克墩大公議會開會時，佐治亞的敎會是和亞米尼亞敎會聯合的。但後來因亞米尼亞敎會拒絕接受迦克墩大公議會議決案，而佐治亞敎會却接受了，這兩個敎會便由此分離。嗣後，佐治亞敎會便在一位自稱爲佐治亞大公敎長（Catholicos of Georgia）領導之下，組織了起來。這位大公敎長自五五六年之後，很明顯的對於任何敎長（Patriarchs）都不發生關係，而在六〇一年，佐治亞敎會宣布爲獨立的敎會區。

第十四章　逼迫・異端・侵略

五二　逼迫

佐治亞教會自獨立之後，就受多方面的逼迫。先有波斯人多次來逼迫他們，繼又受回教人逼迫，在他們的日曆中，幾每日有爲道殉難烈士的紀念。處這種情形之下，民情隔離，社會閉塞，教會內自然而然的要激動黨派，有些地方也會產生異端。

五三　獨立時期

在大衛三世（David III）登位爲王時（一〇八九，）土耳其人遭遇了十字軍的攻擊，所以大衛三世乘此機會，將他國內土耳其人肅清。他又召集了一個議會，肅清教會中異端，尤其是基督一性說主義。在各樣事上，他都顯明自己是教會和國家的一位得力的領首。這時期也可以稱爲佐治亞文字產生的黃金時代。聖經也是在這時期中，由提弗利司譯成了佐治亞文。其後，國后他瑪（Tamar）（一一八四）繼其父登位，屢

敗土耳其人，是爲佐治亞全盛時代。全國民衆都愛護她。在她死後，佐治亞便日漸衰弱。

五四　蒙古人之侵入

佐治亞歷史中最悲慘的一頁，要算爲成吉思汗所領導的蒙古人之侵略。當蒙古人侵入時，其勢兇猛，不可抵禦，各處都受蹂躪，基督徒不論老少貴賤，都被活活焚斃於禮拜堂中。蒙古兵所過之地，殺人無算，骷髏堆集成山。被殺基督徒多至三十餘萬人。在全國首建禮拜堂之處，密其他（Mtykhetha）城內，那全國中最美麗的座堂亦遭毀壞，全城居民均慘遭屠戮。民衆都捨棄家庭，逃到山上和樹林深處去躲藏起來。眞可謂滿目瘡痍。但蒙古人過後，土耳其人隨卽前來侵略。國后羅蘇達那（Rusudana）在無法可想、萬無指望之中，遂向教皇貴鈎利九世（一二三九）求援。貴鈎利答應了她的請求，派了七位修道士前去，將佐治亞改宗，隸屬於教皇權下。後來到了一四〇〇年，佐治亞又受一次蹂躪，那就是鐵木兒（Timur）的侵略。佐治亞雖然經過了這許多困厄，但牠仍然是信仰忠誠。在那裏爲道殉難的烈士，指不勝屈。

第六段　巴爾幹諸國(Balkans)教會史

第十五章　塞爾維亞(Servia)教會

五五　斯拉夫人之南侵

斯拉夫人最初是在五八一年侵入巴爾幹，後來在六二〇年，與東方帝國國皇希拉克略(Heraclius)訂立協約，佔住多瑙(Danube)河南岸。這區域原屬東方帝國，但也是羅馬教會的教區。後來經國皇利歐三世奪歸康士坦丁堡教長管治。於是東西二教會均以此區爲轄境。八六三年，有區利羅(Cyril)和麥托丟(Methodius)兄弟二人，自請往莫拉維(Moravia)去，康士坦丁堡教長准與所請，就派遣他們去了。兄弟二人在莫拉維作成了一種斯拉夫字母，且將新約聖經譯成了斯拉夫文。在莫拉維，他們弟兄與羅馬教會發生衝突，他們的信徒有很多逃往塞爾維亞和布加利亞斯拉夫人那裏去了。在這些地方，因爲是用本地語言宣傳福音，所以福音的宣傳進行很快。八九一年，

王子謨提密爾（Mutimir）惟恐自己國家與帝國發生衝突，便遣使臣晉謁國皇，請求派神父去爲他百姓施洗。這事幸蒙國皇批准，兩國和平得以保全。

五六 最初的王國

八九三年與九七一年之間，東區和南區的斯拉夫人都屬布加利亞人管治，在布加利亞俄利德（Obrid）教長的治下（參六十一節）一〇七七年，西區的斯拉夫人中，有一位王子米迦勒起來運動了教皇貴鈎利七世，承認他爲王，他的地位由此提高，且脫離了東方帝王而獨立。但是這種獨立不等到帝國建立起來，並未十分成功。

五七 帝國的建立

東方帝國國皇馬內利（Manuel）因感覺當時巴爾幹情形有調整之必要，便廢除該地國王，將巴爾幹分爲若干部份，將一部份給內曼雅司提反（Nemanja）管治。但內曼雅乘帝國與匈牙利人開仗之隙，侵奪了塞爾維亞的幾州，且在一一八五年，宣佈獨

立，拒絕納貢給東方帝國。他知道若要國家眞正自由，教會必須獨立。於是他宣佈，他的國家教會卽是正統教會。事後，內曼雅退位，立他兒子司提反爲王。司提反有個兄弟名薩發（Sava），自幼在亞妥斯山修道，後來，且作了那山修道院院長。他在尼西亞赴會時，得着了教長同意，准他設立一個獨立的塞爾維亞教會，且任他爲省主教。自尼西亞歸來，雖然他的哥哥惟恐受東方拉丁帝國之侵略，受了教皇所派使節加冕爲王，他又重行替他哥哥行加冕禮，封他爲全部塞爾維亞國王，他自己便進行設立一個塞爾維亞正統教會的計劃。至一三三〇年時布加利亞爲塞爾維亞所併，杜山司提反便決意改稱帝號。但是只有教長能爲皇帝行加冕禮。爲應付這種需求起見，在一三四五年，他召集了一次議會，在這次議會上，不單有俄克利達（Ochrida）、和伊伯克（Ipek）、兩位省主教，也有提諾弗（Tirnova）的布加利亞教長，並有自亞妥斯山來的修道士們。在這次議會上，他們定塞爾維亞爲自治教長區，立伊伯克總主教約翰，爲塞爾維亞第一任教長。新教長便爲杜山行加冕禮，稱塞爾維亞皇帝。七年之後，因塞爾維亞國皇及教長似有侵奪東羅馬帝國之嫌，康士坦丁堡教長便咒詛塞爾維亞國皇、教長、及其所開議

會。但在兩國同受土耳其人攻擊時，兩下感覺團結之必要，便在一三七四年，伊伯克與康士坦丁堡之間成立了協定，由康士坦丁堡教長承認伊伯克教長地位，且取消以前所頒咒詛。過不多久（一三八九）塞爾維亞在科索伏坡里衣（Kosovo Polye）為土耳其人所敗，塞爾維亞之獨立由是消亡。

五八　暴君專制時代

塞爾維亞帝國滅亡之後，便成了土耳其的附庸，須每年朝貢納貢，也要擔負兵役。塞爾維亞的獨裁君王因想救他的國家，便和匈牙利締結同盟，但是收效極少，因為匈牙利不要援助她，只想得她的領土。最後在一四五九年，當土耳其人正式佔領塞爾維亞時，塞國人民甯願接受土耳其的統治，不願為奉羅馬教的匈牙利所吸收，從這時起，教會變成了倡導國家主義的中心，因塞爾維亞雖在土耳其統治之下，但依土耳其律法，每一屬國都可因其所奉宗教自成一團體，以其宗教首領為此團體之首領，在一切政治法律上向土耳其王負責。伊伯克教長反被歸併到俄克利達省主教管治之下。貴

族中許多因圖保存土地，在名義上歸服了回敎。敎會從此進入一個很長的逼迫時期。

第十六章　布加利亞敎會

五九　布加利亞人的侵略

布加利亞人在六七九年渡過多瑙河，侵入東方帝國領域，以後雜居在塞爾維亞人中間。他們雖採用了塞爾維亞人的語言、文字、和風俗，却自成一個國家。他們當中最初一位首領名克盧姆（Krum）（八一一）他曾戰敗東方帝國，圍困康士坦丁堡，使東方帝國向他納貢。他所擄回的俘虜中，有許多是基督徒，福音便如此布傳在他的百姓當中。到波立斯一世（Boris I）（八五二——八八八）爲王時，他因見鄰國之民都是基督徒，爲免一己孤立無援，遂亦決意信奉基督敎。他曾請求過羅馬敎皇，准他立一敎長，但未蒙允許。於是他便改宗東正敎，第八次大公議會議決布加利亞隸屬於東正敎會。布加利亞敎會由此組織起來，立有一位省主敎，但行政大多可以自治。爲敎會訓練人才起見，波立斯開辦了一個學校，據說，在七年之中，大約有三千五百學生由該校

畢業，升任教職。在禮拜中，他們用斯拉夫文字，且用麥托丢所翻譯的新約聖經。

六〇　最初的布加利亞帝國

波立斯的兒子西門(Simeon)是個修道士。(八九三——九二七在位。)在一切事上，他都能繼承父志。他想改稱帝號，但是一個皇帝登位，必須要有教長爲他行加冕禮。他於是在九一七年，召開了一次全布加利亞主教議會，命他們首先宣佈布加利亞教會爲獨立教會，然後選舉一位教長。新教長利昂丢(Leontius)爲他行加冕禮，稱爲全布加利亞沙皇獨裁者。西門死後，他的兒子彼得繼位，與東方帝國言和修好，東方帝國仍認他爲沙皇，康士坦丁堡教長也承認他的教長爲全布加利亞教長。

彼得當政之晚年，頗加逼迫於一種波各米勒(Bogomiles)教派；這教派產生於特拉吉亞，與保羅派有連帶關係。他們相信有二位上帝：惡神和善神。惡神創造於物質界，即是魔鬼。善神是基督之父，創造了靈界，即見之於新約聖經中之上帝。他們抱厭世主義，實行苦修苦練。他們丢棄歷史的教會，丢棄教會的儀節、典制、和教理。他們也不用

十字架、聖像、聖物，也不敬拜聖徒。他們只承認主禱文，每日背誦四次。他們的教徒分兩等：一等稱完全信徒，須守獨身主義；一等稱旁聽信徒或普通信徒。完全信徒全生作佈道工作，旁聽信徒住在家中度通常生活。完全信徒是理想的基督徒。他們廢止在洗禮中和聖餐中所用的物品，主張二者均靈性化。在施行洗禮時，將約翰福音書放在受洗者的頭上。因受逼迫，這教派終於被驅逐而至波斯尼亞（Bosnia）境內去了。

六一　西部布加利亞帝國

當波立斯二世（九六九——九七六）爲俄國戰敗時，他向東方帝國求援。國皇約翰雖遣軍赴援，但同時也廢了波立斯和教長，致使布加利亞之初期帝國滅亡。但布加利亞西部却仍然團結一致。西部人民不承認他們的教長被廢，且當教長逃到西部時，西部人民照樣以教長之禮接待他。當羅馬國皇約翰死時，趁着混亂的時局所造成的機會，西門克復了布加利亞一大部份。但東羅馬新皇巴西流二世又來攻擊時，重建的布加利亞帝國便國祚不保，從此滅亡。布加利亞國立教會亦隨着布加利亞最後一

位獨立教長，名大衞者之被廢，而偕亡。

六二　第二次布加利亞帝國

布加利亞教會約有一百七十年之久受希拉教會統制。教會中所有職位幾盡爲希拉人所據。最後，到了一一八六年，有提阿多與阿生（Asen）兄弟二人，乘東羅馬帝國內部發生糾紛，領導布加利亞人脫離那不堪忍受的壓迫，使布加利亞得着自由重建帝國。但提阿多與阿生兄弟二人俱爲國成仁，由他們的兄弟卡羅湛（Kalojan）（一一九七——一二〇七）登位爲皇。那時塞爾維亞國內情形混亂，他便乘隙奪取了一大部份的土地，在巴爾幹創立了一大强國。但他還是在危機四伏之中。他因要求教長職位復興，便乞援於教皇，教皇英諾森三世於是派了代表去立他爲王，且委任了大主教巴西流爲布加利亞教會首領（Primate），又通告他說國王、國皇、教會首領、教長，都是相同的名詞。但狡猾的卡羅湛將計就計，在覆函致謝教皇時，自署爲國皇，稱巴西流爲教長。布加利亞與羅馬的關係純係政治的，在教會組織上，沒有一點改變。卡羅湛之

子約翰阿桑二世（Asan II）（一二一八——一二四一）在位時，布加利亞可算是盛極一時。他的聲威如此浩大，致使東羅馬國皇自願與他聯盟，組成一個堅强的結合。於是由東方帝國國皇、總教長、及其他東方三位教長，以及議會的通過，一致書面承認約雅敬二世（Joachim II）為教長，教長又承認約翰為布加利亞皇帝。但是在這個時候，布加利亞又遇見了新的仇敵，卽土耳其人。一三六六年，匈牙利人犯境，布加利亞請了土耳其人來幫助他。土耳其人雖來幫助了他們，但是愛上了他們的領土，不忍捨去。他們在科索伏（Kosovo）戰敗了塞爾維亞人。在一三九三年，毀壞了布加利亞的首都提諾弗（Tirnova），逐走了最後一位教長優提繆（Euthymius）。這樣，布加利亞的自治教會於此終結；直到一四〇二年，提諾弗教區纔又有一位大主教稱布加利亞總主教，隸屬於總教長，但在職權之行使上是獨立的。

第三編　非正統的東方教會

第七段　東方敍利亞教會(景教)

第十七章　在涅斯多留以前之亞述教會

六三　教會的創立

按涅斯多留派之傳說，朝見馬槽聖嬰的博士都是亞述人，但以爲他們的人數有十二人之多，這是和西方教會傳說不同的地方。並且又說衆博士等一囘到自己的家鄉，卽將救主降生的好消息傳佈開了。

最早的教會歷史家優西比烏(Eusebius)提到一個故事，內容大致如下：國王亞佈加耳(Abgar)患了病。他聽說耶穌治病的事，也聽說耶穌受猶太人逼迫的事。他就寫信給耶穌，請他到亞米尼亞去住，且爲他醫病。他又差一個畫師，送信前去，要他同時也畫一張耶穌的像。耶穌囘信說，他不能來，但可差一個門徒來醫治他。耶穌又用了手

帕掠過自己的臉，爲自己印了一張像送給國王亞佈加耳。

耶穌復活之後，多馬差遣了七十門徒中之一名達太（Thaddeus）者至伊得撒，爲國王亞佈加耳醫病以後因爲國王明白了道理，就爲他受了洗；同時有很多百姓因着所見奇事，所聽聖道，亦受了洗，達太其餘一生，都住在這裏。

又有一種傳說，講到使徒巴多羅買（Bartholomew）在繼亞佈加耳爲王的薩那特路（Sanatruk）在位時，到這裏來傳過福音。但薩那特路與基督教爲敵。因爲許多百姓因着巴多羅買所傳的道信了基督教，他就將他捉去，剝了皮，釘在十字架上。還有使徒猶大（Jude）也在這裏爲道捨生。

那些最初在伊得撒爲道受難捐軀的到底是什麼人，我們無法知道。但是到了一九〇年歷史的記述纔告訴我們，有一位名帕路得（Palut）者，自稱是使徒達太的繼承人，到安提阿來，由瑟拉皮恩（Serapion）爲之行按立禮。這是因爲達太未及爲他受職，卽已遇難。這可以證明，福音在靠近伊得撒一帶地方傳揚發展，必定很早。

六四　教階制度的起始

在一至三世紀中，此地教會工作依着自然而發展。在首都西流基泰西封（Seleucia-Ctesiphon）一帶工作發展比較遲緩。在二八〇年時，有三個到西流基來觀光的主教，封立一位名巴波（Pappa）者爲首都第一任主教。巴波是個傑出人物。他知道當時教會中教階制度須加整頓，所有主教須歸一位省主教統治。因爲他常駐首都，與國王政府多有接觸，自然的，那些因事入都的主教，多有請他幫忙的。由於處境特殊，於是他卽以省主教自居，以一己地位高出一切。因其自命如此，他便開始懲治某某等主教，某某主教等不服，與他反對，與他爲仇。不久，一切反對他的人，結成了一黨，三一五年時，在首都所召集的亞述教會第一次議會，就是爲查究這事而開的。那次議會是非常騷亂的。巴波非常忿怒，正當反對他的人引用福音時，他拿起一部福音書來說：『福音說……』誰知言未竟，卽已中風，跌地不省人事，議會中人以此爲天命昭彰，將他免職。等到他病愈之後，他便向伊得撒主教訴明此事。伊得撒主教和其他主教不承認第一次議會所

議決的，反將控告他的人免職。因此，巴波得以恢復他的教位且作了當時教會的領首，人也不再反對他因爲一切的人都以爲首都主教應當是全教會的領首。

六五　逼迫

教會在波斯所遇逼迫中，最嚴厲的一次，要算薩浦爾二世（Sapor II）（三〇九——三七九）所施行的。當羅馬帝國未接受基督教以先，波斯是受難基督徒的逋逃藪，等到康士坦丁立了基督教爲國教，在薩浦爾與東羅馬帝國開戰時，波斯對於基督教便發生猜疑了；這些基督徒豈不是國家的危險？後來薩浦爾戰敗，他更疑心到基督徒有通敵之嫌。首先他發出命令，令基督徒繳納雙倍他們在戰爭時所未繳的賦稅，且令大公教長（Catholicos）徵收。但教長拒絕此事。他因而被捕，和五位其他主教及一百神父同處死刑。這事以後，又有不少的人受虐待，遇殺害。這種逼迫繼續約有四十年之久，直到薩浦爾辭世方纔止息。當此四十年中，凡相信基督教者處死，所有波斯人均須由信奉國教，表示他們効忠於波斯國王。當時死難基督徒數目是無法可以知道的，因

爲無從考究，這次逼迫也是極其普遍的，全國各處都有。但有一個一萬六千名受難基督徒的名單，是見之史蹟的，由此可以證明當時基督徒因受逼迫而慘遭殺害的數目，必定驚人。

六六 教會的改組

尼西亞大公議會是在這教會受四十餘年逼迫時期中召集的。但波斯教會幷不知道這事，因爲波斯和康士坦丁的羅馬帝國之間，一點沒有交通。到了三九九年，耶斯提澤德一世（Yezdegerd I）登位時，他對於教會頗爲友善，且與羅馬帝國也發生了親善的關係，當時由羅馬國皇派到波斯去的使節，有一位主教名馬如他（Marutha），此人有益於波斯教會不小，因爲他在政治活動之外，又治愈了耶斯提澤德的疾病。因此，耶斯提澤德很寵信馬如他。馬如他乘機請求國皇二事：（一）頒旨容納基督教徒，（二）准許教會爲處理教會事務召集議會。這兩樣事都蒙耶斯提澤德批准。四〇九年，國皇公佈法令，准基督徒公開禮拜，重築禮拜堂，也承認大公教長爲全國教會的首領。耶斯提

澤德又發令召開議會，且授權議會，得爲教會製訂律法，惟以得國家認可爲條件。凡不遵守教會所訂律法的人，在必要時，須受國家處分。這次議會（四一〇）承認了尼西亞信經，且依尼西亞信經立了廿一條法典。這次議會也承認了西流基泰西封主教爲波斯教會首領，稱爲大公教長。這次議會訂立了選舉主教的規條，但是對於大公教長之選舉未立規定，故此有一時期教長是由國王委任的。像這樣教會受國王管理，自然要引起宵小乘機竊奪教會中最高位職。但教會還是發展很快，不久就有二十六處新的國外佈道教區成立起來。待到耶斯提澤德當政的末後數年，教會又遭一次逼迫，據說，這次逼迫中，基督徒殉難的約有十五萬三千之多。這次逼迫與波斯羅馬間之戰事有連帶關係，在戰事停止時，逼迫也隨着停止。逼迫止息之後，教會在馬爾卡布他（Markabta）召集了一次議會，力推達帝書（Dadishu）繼續爲教會全權首領，並力主與西方任何教長不發生關係。這次議會宣佈波斯教會獨立，其主教在名義上雖仍用教長稱呼，但在實際上須有教皇權位。

第十八章　涅斯多留與涅斯多留教(在中國稱景教)的創立

六七　涅斯多留

涅斯多留乃摩普綏提亞(Mopsuestia)提阿多之門人，當其由安提阿被召至康士坦丁堡升任教長時，已爲成名之講道師。當時在康士坦丁堡有一位神父，主張『上帝之母』這名稱不能用在馬利亞身上，涅斯多留擁護這種主張。這樣一來，他便和亞力山太教會發生衝突，亞力山太教會因爲要注重基督的神性，反將基督的人性抹煞了。結果是以弗所大公議會(卽第三次大公議會)判決涅斯多留的罪，將他放逐到埃及，雖然當時爲避免糾紛，所通過的信經，與涅斯多留的主張，並無多大出入，但爲顧全顏面，還是將涅斯多留犧牲了。

六八　涅斯多留的信仰

對於涅斯多留的眞實信仰，可謂聚訟紛紜。我們雖不能確實的指出他的信仰到

底是什麽，可是我們能由以弗所大公議會所控告他的，大致推想到他的信仰。他的信仰是所謂神成人身，不過是人和神在基督裏互相交結，不能以人神融合作想，若然，二種本性之間必有一種要受損失，形成一種不是人也不是神的新生存。因爲亞力山太派（卽後來基督一性說派）偏重基督的神性，涅斯多留則偏重基督的人性。也可以說，他主張在基督裏，道住在耶穌那人裏，如同住在一座殿宇裏。耶穌那人是由馬利亞所生，未經創造過的道，不是由馬利亞所生。我們由此可知涅斯多留的學說，盡由他的先生提阿多所傳授的。我們也不難看出那錯誤之所在。假若他所說的是對的，那麽『道』就沒有『成爲肉身，住在我們中間，』上帝的兒子也沒有爲我們釘死在十字架上。

六九　東方敍利亞教會之轉入景教

參加以弗所大公議會的敎會領袖不都是有意息事寧人的。自古相沿，伊得撒派和安提阿派表示同一見解。當伊得撒主敎職位虛懸時，有名依巴斯（Ibas）者被任爲

該處主教。因為凡不服以弗所大公議會所議決的人都遭免職，於是就有很多敘利亞教職，離開羅馬帝國，去到波斯。在去到波斯的人中，有一位以前作過伊得撒神學教授名巴爾掃馬（Bar Sauma）。此人後來到了尼西比（Nisibis），在那裏受任為主教，並且創辦了一個神學院，教授景教教義。這種基督教運動在波斯很受波斯政府歡迎，因為他是與羅馬帝國對抗的。這派教徒既為羅馬所逐，當然不會幫助羅馬帝國。又因為巴爾掃馬後來很與波斯國王彼羅茲（Piruz）親善，得了他的准許，宣傳這種教義。先是提阿多曾在波斯講學，所以亞述教會已經對於這種主義受過影響；所以現在自然可以和新來的運動融合，共同組織一個景教教會。不幸教長寫了一封背叛彼羅茲的信給羅馬國皇，此信在半途中為彼羅茲截獲，教長因此處死。當時巴爾掃馬却不因此餒氣，即在教長處死之翌年，在伯拉帕（Beth Lapat）地方召集了一次議會，這要算為景教所開的首次議會。這次議會議決，擁護提阿多的主張，反對羅馬帝國的基督一性說，且准許教會中一切教職娶妻。這次議會不算合法，因為巴爾掃馬原無召集議會之權。巴爾掃馬原想自己能作大公教長，但當時他的朋友國王已死，新王巴拉斯（Balash）（四

八四——四八八）却委任了阿開喜阿斯（Acacius）爲敎長。阿開喜阿斯在就任之翌年在伯阿德賴（Beth Adrai）召集了一次會議，判决一年前巴爾掃馬所召開的議會爲不合法，但這次新議會仍然通過了前議會之决議案。這樣，景敎教會便穩固的在波斯創立了起來。在馬爾阿布哈（Marabha）作敎長時（五四〇——五五二）這敎會內部組織比較完善，因爲他周遊全國各處，召集議會，組織敎區。在他遊歷歸來以後，他作成了一個選舉敎長的計劃，避免將來糾紛。按他所作計劃，敎長須由敎長選舉院選出。此院分三部：（一）首都（他自己的敎區）的平信徒和敎職，（二）阿拉賣（Aramai）省（該處省主敎亦由他兼任）各主敎，（三）全國其他省主敎。敎長由這三部公舉，但須得國王批准。這敎會雖常在危險逼迫當中，却仍然興盛。因爲波斯國敎是祆敎（Zoroastrianism），背叛國敎的又處死刑，在這種情形之下，波斯人自要反對基督敎不遺餘力。

第十九章　教會的擴大

七〇　土耳其人的侵入（六四二——一二五八）

波斯帝國之最後百年，是國家最光華的時期，是教會最進步的時期，也是教會受逼迫的時期。科斯羅埃斯二世（Chosroes）爲皇時（五九〇——六二八），戰勝了羅馬帝國，佔領了耶路撒冷，將聖架（卽釘死基督的十字架）擕走。立薩布爾伊書（Sharyeshu）一世爲敎長。薩布爾伊書是一位很敬畏上帝的人，他排除一切異端，使福音傳遍全國，引領很多外敎人歸主，但不得勸化祆敎信徒改信基督敎。但隨後仍有逼迫產生，直到科斯羅埃斯死時纔暫時停止。待至羅馬帝國新皇登位時，又從波斯收復了以前失去的土地，波斯反漸衰弱，直到耶斯提澤德三世登位時，六四二年，波斯遂爲回敎軍所征服。祆敎徒以前逼迫敎會，現在亦成爲屬國之民，和基督徒一樣。

敎長耶書亞二世（Yeshuyab II）及其敎民都很歡迎土耳其人，因爲他們來，好像是他們的救星，救他們脫離逼迫。當基督徒在受逼迫時，常逃到亞拉伯閃族人那裏去。

其中有一位基督徒王子名賽爾弟(Said)者，還由穆罕默德自己領得一道法令，將特權賜與波斯教長和教會。因此，在新政府之下，基督徒免去了兵役，教職們也免去了還糧納稅。（這道法令由波斯教長保存，直到一八四三年，以後因一次大屠殺而遺失。但據說，現在仍存於康士坦丁堡博物院內。）就基督徒言，這不過是政治當局之改換。穆罕默德年幼時所接近的基督徒，是涅斯多留派，因此，後來的回教特別寬容這一支派的基督教會。

這個時期可謂爲波斯之全盛時代。新首都在巴格達(Bagdad)，教長即移節於此。巴格達逐漸成爲當時文化的中心。在非回教徒團體中，基督徒是當時最有勢力的一個團體，因爲在他們當中受過教育的人多，所以政府肯聘用他們作長官、醫生、以及文書等職。除少有幾次逼迫之外，教會在當時八百年中，大致平安。不過回教徒總是有些歧視他們。

這個時期也是波斯教會國外佈道的黃金時代。這教會從起頭就有對外佈道的精神。他們在受逼迫時，逃往亞拉伯，所以在亞拉伯有很多基督徒的殖民地。因爲西方

教會視他們爲異端信徒，於是他們便順着當時之通商大道，向東方發展。遠在六三六年，阿羅本(Ahlo Pen)就入覲了中國皇帝，將聖經解釋給中國皇帝聽，並且得了他的准許，在中國各處傳揚景教。在以後一個世紀中，波斯教長委任了印度和西藏的省主教。那時也有波斯宣教師去到中亞細亞和西比利亞(Siberia)南部。一〇〇一年，在西比利亞的貝加爾(Baikal)湖南部，發生了一次驚人的改變。當時有克烈族(Kariats)國王於出外狩獵時，因着所得異像，脫離了意外危險，保全了性命。因此，他和二十萬民衆，都皈依了基督教。他自稱爲長老約翰(約翰王)。有很多的傳說講論他的爲人。他們的宣教熱誠要算是百折不回。他們將福音傳遍了亞洲各處，到了一二六五年，在亞洲大陸，有省主教區至二十五處之多。像這樣多的教區，教長要一一巡視，自然是不可能的事。於是教長委派各處省主教，要他們每過六年，將各地教會情形呈報一次。當時景教教長所統治的教區，比任何基督教教長所統治的區域都大。我們能說，景教在當時是一個最大的宣教教會；同時，也能說，景教在當時西方教會眼中，看爲是一個很小的異端派別。

七一　蒙古人的侵入

十三世紀時，有蒙古人前來侵略。成吉思汗（一二〇六——一二二七）征服了中國、中亞細亞、和波斯；他的孫子旭烈兀（Hulagu Khan）在一二五八年時攻陷了巴格達，且將回王殺死。於是波斯的景敎徒又更換了統治他們的人。景敎在蒙古人統治之下，可謂相安無事，約有百年之久。而且在這時期中，景敎達到了最大的發展限度。就是在這個時期有兩位中國基督敎修道士，一名馬可（Mark），一名巴爾掃馬，從北京來到巴格達參謁聖地，就在此處住下了。後來馬可作了敎長，名雅阿拉哈（Yahb Allaha），當時元朝皇帝憲宗（Abgha Khan）的母后是基督徒，他自己也有一個基督徒妃子，又差了巴爾掃馬到西方去，對敎皇和歐洲諸國君主表示親善，巴爾掃馬的旅程，費去年餘之久，回來時，帶着許多送給國皇和敎長的禮物。這是景敎發皇光大的末後一次時期。

七二　鐵木兒

波斯教會權勢到鐵木兒興起時，便掃蕩無餘。鐵木兒乃一蒙古酋長，後來反叛成吉思汗朝，橫行亞洲，約在一四〇〇年，攻陷巴格達。凡鐵木兒所到之處，肆行搶掠毀壞。他在粉碎了土耳其人和蒙古人勢力之後，建都於撒馬爾罕（Samarcand）。他後來信奉了囘教，很野蠻的逼迫教會，屠殺了不少的基督徒。當時波斯的基督徒與中國、印度、以及其他鄰國的基督徒聲息斷絕。處這種情形之下，許多比較輭弱的基督徒因圖保全性命，改宗了囘教，但也有很多基督徒，因忠於信仰而遇難。經過這種有組織的逼迫之後，景教國外宣教事工便漸歸消滅。

第八段　亞米尼亞（Armenia）教會

第二十章　亞米尼亞崇奉基督教之起原

七三　光照者貴鈎利

在那些崇奉基督敎爲國敎的國家中，亞米尼亞要算最早的一個。遠在三〇一年時，該國國王替銳達特三世（Tiridates III）卽信了基督，亞米尼亞也隨着他全國信奉了基督敎。替銳達特王是由貴鈎利引導信奉了基督，從那時起，人稱貴鈎利爲亞米尼亞敎會的創立者。貴鈎利是在二五七年生於亞拉臘（Ararat）省城法那沙巴（Valarshabad）。他的父親是國王科斯羅埃斯一世的親戚，因受波斯政府嗾使，刺殺了科斯羅埃斯。科斯羅埃斯臨死時，爲報復計，差人去將他全族殺滅。那時貴鈎利還是嬰孩，被人帶到該撒利亞（Caesarea），受人撫養而成基督徒。後來替銳達特藉着羅馬的援助復得了王位，以爵位封貴鈎利。但貴鈎利違抗國王命令，不肯獻祭給偶像，政府便强其執行。在審問之中，替銳達特發現了貴鈎利卽是刺殺父王的人的兒子，於是將他打入土牢，在那裏被監禁了十四年之久。他在監裏時，有一位基督徒婦人名亞拿（Anna）者來給他送吃，因此乃得生存。他在監裏也時遭種種虐待，因他後來很神奇的治好了國王的病，纔被釋放。且因這事國王信奉了基督敎，又鼓勵貴鈎利，叫他傳道給百姓聽。貴鈎利的傳道工作有驚人的成就。據說在四個月之內，有四百萬人信主作基督徒。從這

個時候起，基督教就成了亞米尼亞的國教。因爲亞米尼亞是在羅馬帝國若干年以前信奉了基督教，所以稱爲世上第一個信奉基督教的國家。

七四　教會的建立

貴鈞利在被釋放的第二年，受了加帕多家（Cappodocia）該撒利亞主教利昂丟按立，爲亞米尼亞主教。亞米尼亞人並不因爲有了這件事，就看他們的教會是隸屬於該撒利亞教區的。貴鈞利受任爲主教之後，將所採用的許多敘利亞之禮拜儀式，改爲亞米尼亞文，爲使人民易於了解。他又制定了教會中的教職制度，且定這新制度爲世襲性的，而以自己爲省主教。因爲基督教已成國教，不准祆教祭司行使職權，於是很多祆教祭司改信了基督教，貴鈞利便利用這些改信基督教的祭司作教會的神父。這樣一來，就有些祆教風尚輸入了亞米尼亞教會。例如：在教會中仍有殺牲爲祭的事，尤其是在節期當中。獻祭時所用的祭牲牽至教堂的走廊，在耶穌釘十架像前宰殺。祭物的肉，在獻祭完畢之後，概爲祭司和禮拜之人分食。這種獻祭辦法，在許多地方都是這樣

作。一個人若不確實知道，在他死了之後，有一個祭牲爲他獻上，他總是死不瞑目。敎會也依猶太人的信仰，在逾越節吃羔羊。貴鈎利作亞米尼亞敎會領袖三十年之後，將主敎之位傳給他的兒子，他自己住到山洞裏，作個隱士，以終餘年。

七五　雅喜沙（Yashishat）會議

後來叛道者猶理安（Julian the Apostate）登位爲羅馬帝國國皇，被波斯戰敗，亞米尼亞以爲與己不利，遂破壞與帝國之同盟，且在巴浦（Pap）（三六七——三七四）爲王時，又有復信異敎的事，這事發生，是因要反對省主敎那錫士一世（Norseses）（三六二——三七〇）的改革工作。那錫士是在該撒利亞養育成人，因見亞米尼亞敎會內許多事不對，他覺得應當改革。因此，在三六五年，他在雅喜沙召集了一次會議，從事改革許多的事：如嚴定結婚法律，取消葬禮中的異敎風俗，爲窮苦和生病的人設立醫院，爲青年人設立學校，增設男女修道院等。這個很遭國王反對，因此被處死刑。

七六　亞米尼亞文聖經

那錫士二世歿後，該撒利亞主教不允爲他兒子行授職禮，但他却自行授職。這樣，那錫士之子以撒行使了敎長（Catholicos）的職權（三八八，）且保持了這種職權四十年之久。他在位時，稱爲亞米尼亞文學的黃金時代。四〇四年，亞米尼亞發明了一種字母，用爲普及文學的工具。他們把聖經由敍利亞文和希拉文譯成亞米尼亞文，並且編制與比散田不同的新禮拜儀式。這兩件大事促使他們和帝國敎會分離，他們自己的敎會獨立。翻譯聖經的事，由一百位翻譯員所組成的一個委員會擔任，而以麥斯羅甫（Mesrop）總其成。所譯出聖經，包括很多不爲其他敎會所認爲正典的書。翻譯所需時間，大約有三十九年工夫。使聖經民衆化，普遍化，無疑的，這要增加亞米尼亞敎會許多力量，使之能以應付那些未來的困苦艱難。以撒在四二六年時，也在法那沙巴（Valarshabad）召集了一次議會，在這次議會內，制定了關於改革葬禮和節期的風俗，和關於敎職和神父等品行的法則。

第二十一章 迦克墩大公議會之否決

七七 議會時的情形

三八七年，羅馬帝國和波斯協議瓜分亞米尼亞。波斯所得，有亞米尼亞五分之四。波斯取得這塊土地之後，有四十年之久，沒有一定政策，後來，却決意用逼迫來破除亞米尼亞人的國家思想。在迦克墩大公議會召開之前二年，亞米尼亞教會遭波斯王逼迫，强令所有教民改信祆教，以期粉碎亞米尼亞的基督教。當時有六萬未受軍事訓練的亞米尼亞人聚集起來，和强過他們十倍且受過軍事訓練的軍隊相抗。亞米尼亞人深信他們抵抗波斯是擁護正義，並且完全信靠上帝，人人都願犧牲，所以死傷雖多，但是結果戰勝了波斯；保持了他們的信仰。在這種困苦流離之中，亞米尼亞不能有一個人前去參加迦克墩大公議會，對於那樣的議會所討論的問題也不感興趣，只知爲一己的生存和獨立奮鬬着。在迦克墩議會之後四十年（四九一）却在法那沙巴召集了一次亞米尼亞會議，有佐治亞和阿爾巴尼亞（Albania）的主教等參加。在這

次會議上，他們根據他們對於迦克墩議會所討論的問題所有見解加以考慮。他們不容納他們的隣邦所主張的景教；但也不明白迦克墩議會的意義，及其加罪於基督一性說派的理由。那次議會所用的希拉文，用亞米尼亞文說來大有不同的意義。他們又怕波斯，所以在這次會議上，他們排斥一切關於景教的事，同時也排斥迦克墩議會的決議案。這樣，便正式使亞米尼亞教會置身於東正教之外，雖說基督一性說同樣爲亞米尼亞教會所否認，還是人多以爲牠是屬於這一派的。從這個時候起，亞米尼亞教會（或稱貴鈎利教會）與東正教會分離，直到今日。

七八　特未英（Tvin）會議及卡林（Karin）會議

五三五年開過一次很著名的特未英會議。在這次議會上，曾判定了耶路撒冷教會的罪，把基督一性說派的一句話：『爲我們釘死在十字架上的，』添入在禮拜儀式中，規定耶穌聖誕與基督受洗是在同一日子，卽一月六日。在他們看來這次會議十分重要，所以他們以那次開會時期爲他們年曆的起頭。他們向波斯國王保證，雖然他們

信奉基督教，可是不和波斯帝國以外的基督徒表示同情，而是國王忠實的屬民。

但是後來因爲和波斯交戰，以致情形大爲改變。六三二年時，國皇希拉克略收復了亞米尼亞，且在卡林(挨爾斯倫 Erzeroum)召集了一次希拉人和亞米尼亞人的會議。希拉克略自己也在會。在這次會議上，並未提及迦克墩大公會議，但是議決了要將東正教會和亞米尼亞教會聯合爲一，並要取消特未英會議的議決案。這個意思就是要接受迦克墩大公會議的議決案。亞米尼亞的正統派對此提出抗議，但是毫無效果。

第二十二章　自由的喪失與版圖的分裂

七九　自由的喪失

卡林會議的價值完全喪失於六五四年，當亞拉伯人征服亞米尼亞的時候。從此亞米尼亞受回王的統治。回教徒慣用本地人作官，治理亞米尼亞，對於人民也很寬容。當時在省長之中有一人圖謀革命成功，因而亞米尼亞又得暫時自由。但因亞拉伯人的侵略，許多亞米尼亞的貴族逃至康士坦丁堡，在那裏有作大官的，甚至還有作皇帝

耳其人威脅亞米尼亞又被他們征服，且分爲許多小國，直到一二三五年時，蒙古人前來侵略的時候爲止。在這時期當中，亞米尼亞成了遊浪刦寇的獵物。許多亞米尼亞人逃往深山，許多變爲回教徒。又有許多人逃往基利家去，因在那裏已有一個亞米尼亞人的王國組織了起來。

的，（如利歐五世等，）這樣，兩國間感情極爲融洽。但當此時，雙方均受塞爾柱族的土

八〇　亞米尼亞國之分裂

有一個人名叫盧旁（Rupon），是前王的親戚，他和逃到基利家的人在叨魯斯（Taurus）山造了一個城堡，創立了政府，一百年之後，自成了一個王國。在他們未來到基利家之前，十字軍已經到過這地。盧旁和他的繼位者對於拉丁和希拉統治均無成見，只要看那一方面强，便屬於那一方面。後來他們的領域逐漸擴大，包括他們立爲首都的西斯（Sis）城。此時當政者想到以前所受比散田的逼迫，又因爲仇恨回教徒，便歡迎十字軍。他們以糧食軍械供給十字軍，又和他們同去征伐回教徒，且與他們聯婚。

當德國皇帝道經此地時，他想立利歐爲亞米尼亞王，但此事等到德皇兒子在位時方始作到。這許多事都自然而然的使亞米尼亞傾向羅馬教。當康士坦丁堡皇帝聽說教皇封利歐爲王，他也照樣爲利歐加冕，勸他加入東正教。這王國一直保存到一三七四年。後來因失去了敍利亞的拉丁領土，便爲埃及征服。亞米尼亞國滅後，成爲土耳其帝國的一部份，也就是土耳其與波斯二國當中的邊防。依土耳其人的政策，是要使邊防地界變成荒漠，叫前來侵略的軍隊找不着食物。所以在土耳其人治理之下，亞米尼亞很少進步，直到鐵木兒領導韃靼(Tartars)人前來侵略時，亞米尼亞在實際上變爲了荒漠之地。

八一　與希拉東正教會之聯合

在亞米尼亞多年受逼迫時，比散田帝國很有佔據亞米尼亞之可能，且在亞米尼亞需要比散田幫助時，常有關於亞米尼亞教會與東正教聯合的運動產生。一一七〇年，國皇馬內利的女壻亞歷西斯(Alexis)在討論這問題時，他覺得這兩個教會聯合

的困難很少。兩者不同之點，大致如：（一）對於基督兩性意見的教義。（二）把『爲我們釘死在十字架上』添入禮拜儀式文之內（參古代史一九八節）。（三）在同一日期慶祝耶穌聖誕和耶穌受洗。（四）吃聖餐時用無酵餅。（五）用未滲水的酒。（六）禁食日期之不同。希拉東正教在那時要亞米尼亞教會改變他們的風俗，以便與他們自己的風俗相符，並且亞米尼亞教長須爲康士坦丁堡教長所委任。起初的時候，這兩個教會有時暫時聯合，但在每次政治情形改變之後，亞米尼亞教會又重行獨立，廢除與希拉東正教聯合的條件。亞米尼亞教會也拒絕承認第四次大公議會，因爲他們沒有參加，所以不能承認。又因爲在這次議會上，議決了康士坦丁堡教長爲東方教會首領，假若承認了這次議會的議決案，那末亞米尼亞教會就不復爲獨立的教會了。

第二十三章　保羅教派（Paulicans）

八二　保羅教派的創始及其信仰

八世紀時，在亞米尼亞的東南部，產生了一個保羅教派，這教派的領袖或者是一位，名康士坦丁者，此人讀過保羅的書信，也讀過四福音書。這些書後來成了這教派的聖經。他們主張三個聖禮，卽悔改、聖洗、聖餐，他們排斥原罪觀念，所以覺得嬰孩受洗是不對的，受洗乃是成人自動的行爲。一個人領洗，最好在三十歲，領過聖洗之後，聖靈就要降在他的身上。舉行聖餐禮須在黑夜，且不要與『愛筵』分開。他們不崇拜馬利亞和聖徒，也不用聖物和聖像，他們廢除神父制度和修道生活。他們不用畫像、蠟燭、和香。康士坦丁根據這些主張，很順利的創立了不少的教會，稱爲聖保羅教會。比散田皇帝康士坦丁四世聽見了這事，便派了西門前去制止這個運動，但是西門不但未能制止聖保羅教派的發展，反而自己改宗了這一教派。國皇頒令，將西門、康士坦丁、及其他許多人處死。嗣後，他們受了很厲害的逼迫，僅提阿多拉在位時，就有一萬人遇害。因爲受逼迫的原故，他們便反叛起來，多年和回教徒聯盟，攻打比散田帝國，且多次得着勝利。但是最後還是爲比散田所敗，很多這一教派的人爲國皇放逐，遷往特拉吉亞去了。

保羅教派幾在亞米尼亞全境都受逼迫；有的受鞭打，有的被監禁，被火焚，由他們

的家中被逐出他們的村莊全被摧毀，然而他們仍能生存。

八三　末期的歷史

保羅教派最後一次的大逼迫，是在十一世紀，當亞米尼亞主教哈克（Hark）人哈各（Hacob）改宗保羅教派時。哈各想把他的教會改成適應保羅教派信仰的形式，然而事未成，反爲敎長薩吉斯（Sarkis）所貶黜。在這個時候，他們信仰的大本營是在同拉克（Tonrak）。這個城市後來毀壞了，且有一千以上保羅教派的信徒領受洗禮，領受堅振禮，歸順了東正教。

人常以爲這是亞米尼亞保羅教派的末日，但是分散在各處的保羅教派後來仍然繼續保持他們的信仰，直到今日。公正的說，保羅教派眞正的異端只是對於有組織的東正教會的反對，他們受逼迫也是因爲這個原故，一七七五年至一八四六年，保羅教派在克洪斯（Khnus）曾有一度的復興，使東正教會大感騷亂。在歷史上，這種運動時常在對於亞米尼亞教會的各種弊端，提出抗議。

第二十四章　基督一性說

八四　異端的發生

我們說過，涅斯多留被以弗所大公議會判罪，是因爲他相信在基督裏面有兩個判然的位格（參六九節）。反對他最厲害的，是靠近康士坦丁堡的一個修道院院長，名優提克斯（Eutyches）。這個人的思想後來漸漸發展，以致成爲反對景教的一個黨派。這派人主張，在基督裏面沒有兩個性質，卽神性和人性。基督的人性因與神性聯合，已爲神性吸收，改變了形態，所以眞實的基督只有神性。後來在國皇命令區利羅與安提阿的約翰議和時，許多隨從區利羅傾向這派信仰的人，說約翰對於福音不忠誠。這些人就是最初的基督一性說派。區利羅死後（四四四），優提克斯起來攻擊安提阿學派，說馬利亞不是基督眞正的母親，不過已成的基督是藉着她降到世間，因此，在任

何方面，都不能說基督是人。這種言論越出了基督一性說之外，不久也被人攻擊。但現在所要爭辯的，不是基督的整個性；乃是基督的人性，四四八年，康士坦丁堡敎長夫雷維安(Flavian)將優提克斯召至一個議會，將他定罪，並罷免他的職位。這次會議很愼重的說，基督在人性上是和我們同質的。但優提克斯不服，因他爲國皇所寵信，他便寫信給亞力山太敎長，告訴他他因何判罪，因何免職的事。亞力山太敎長起來衞護他。於是國皇提阿多修二世於四四九年在以弗所召集了一次議會，在這次議會上，丟斯庫若（Dioscurus）依仗國皇寵信，恢復了優提克斯職位，他的修道士入重傷了夫雷維安，以致後來因傷致死。於是那些爲勢所迫的主敎，不得不在代表基督一性說的議案上簽署；但正統派對於這事立起反對，且當其時國皇駕崩，新皇馬吉安（Marcian）於四五一年在迦克墩召集了一個大公議會，在這議會上，丟斯庫若及其他基督一性說派都被免職，他們所持敎理也被定爲異端。以弗所議會世稱爲『强盜會議，』並非合法會議。他們强使敎會說：『我們承認一位基督兩性之中並無分隔。』基督兩性的屬性都保全不變，這就是正統的信仰。所謂基督一性說，卽是反對這種說法。

在敘利亞和埃及許多人不能接受迦克墩大公議會的決議。除了宗敎的原因之外，還有其他原因使基督一性說派也產生在敘利亞和埃及。因爲在這些國中的人民與在首都的希拉人不是同種，於是在政治情勢寬鬆之下，引起了這些人民的種族思想，在不同的宗敎思想上發洩出來。在敘利亞國內，基督一性說極其盛行。在耶路撒冷，他們將敎長猶文拿里逐走，另舉一位基督一性說派中人爲敎長。猶文拿里逃往康士坦丁堡。但國皇恢復了他的職位，且爲他將基督一性說派的主敎趕走，强迫人民接受迦克墩信式。在安提阿，有名漂布者彼得，鼓吹基督一性說，終致受任爲敎長。這樣，我們看見在敘利亞東部有景敎，在西部又有基督一性說。國皇利歐一世決意剷除基督一性說，便發兵去將彼得驅走，但是繼他之後的國皇都是基督一性說派，於是這一派的勢力暢行於敘利亞的東部。但是游斯丁一世（Justin I）（五一八——五二七）登位時，他反對基督一性說，排斥基督一性說派，且重行肯定了迦克墩信經。那時基督一性說派遭遇逼迫，到六世紀末葉，敘利亞的基督一性說便漸歸消滅了。

八五　雅各教派的創立

雅各敎派（或稱敍利亞基督一性說派）是由一位出類拔萃的人物名雅各巴拉岱（Jacob Baradai）者的熱誠創立而成。此人生在離伊得撒以東五十五哩的特拉（Tela）城，早年就在伊得撒的法西爾（Phasil）修道院內修道。他在這個修道院中受了很好的敎育。以苦行修練，善行奇事聞名於當時。後來皇后提阿多拉召他到康士坦丁堡去，他在那裏退修了十五年之久。當時基督一性說幾盡被消滅，因爲國皇把這一派的敎職撤除了。當時有一位亞拉伯基督徒酋長名亞哩達（Aretas）者將這種情形向信奉基督一性說的皇后提阿多拉說明。提阿多拉便叫已被免職，且被放逐的亞力山太敎長爲雅各行授職禮，差雅各到各敎會去，爲人受職，組織基督一性說派的敎階制度。這是一個很危險的使命，因爲這樣行是輕侮國皇上諭。雖說雅各有皇后暗中庇護，然而這種事工需要膽量以及忍苦耐勞的精神體力纔可作到。他穿着像乞丐般的破爛衣服，走遍小亞細亞、敍利亞、和米所波大米的各處。國皇對於這事十分惱怒，想要

捉拿他，但是總不能將他捉到，因爲他的朋友在緊急的時候將他隱藏起來。雅各曾在各處游行，給兩位教長授職，即士求（五四三——五四六）和保羅（五四三），又立了二十七位主教，二百餘位神父（有人說當時爲他封立的神父和執事共有十萬。）從這個時候起，這一派教徒便成了另立門戶的教會。當時有一位安提阿正統教長，也有一位安提阿雅各教派教長。後來雅各因積勞致病，卒於五七八年。

第二十五章　教會的發展

八六　雅各教派在波斯的創立

雅各教派從未成爲全國信奉的教派，因爲在敍利亞遭遇逼迫，於是他們便向東遷移，至六世紀末葉，他們到了波斯，在波斯，他們和波斯統治下之景教反對。景教徒改宗雅各教派的頗不乏人。他們與景教彼此攻擊，各指對方爲異端。六二九年，塔克利（Takrit）主教升任省主教，有管理其他主教之權，其實他就是波斯教會的首領；後來他又得了一種頭銜，稱爲馬弗利安（Mafrian）（結果實者。）在這個時候，國王科斯

羅埃斯二世的醫藥顧問加伯列(Gabriel)是信奉雅各敎派的，皇后也信雅各敎派，改宗這敎派的數目，又因戰事的勝利增加不少。當波斯國王科斯羅埃斯一世於五四〇年攻打羅馬帝國時，從敍利亞擄囘不少基督一性說派的信徒。科斯羅埃斯因爲這些俘虜很感興致，當他第二次攻打羅馬帝國時，便移民二十九萬人到波斯去。在這些人中間，也有他們自己的主敎。在那裏因爲有兩個敎會，所以敎會在管理上很感困難。假若一個人不滿意於自己的敎會，他就可以改入另一敎會。這兩個敎會也互相嫉妒。六一二年時，敎長卒，因需選舉一位新敎長，便引起了糾紛。雅各敎派想利用加伯列(Gabriel)的勢力從自己敎派中舉一位敎長。結果使景敎與雅各敎派雙方在信奉祆敎的國王面前爭辯他們兩種信仰的是非。最後，把選舉敎長的事遲延到國王死後。雅各敎派在那個時候，便在他們的馬弗利安管轄之下，自行組織而成一個獨立的敎區。

八七 在回教統治下的教會

當六三六年，囘敎軍侵入波斯時，那些在波斯帝國統治下的雅各敎派，對於囘敎

徒表示歡迎。他們也與其他的基督徒團體一樣，有時受逼迫，有時受優待。他們的安提阿教長住在靠近馬爾丹（Mardin）的一個修道院中，大都很自由。但在遭遇逼迫時，很多教友改信了回教。他們在蒙古人統治以下的歷史，與景教在蒙古人統治下的情形相同。在鐵木兒鐵蹄所經之處，雅各教派之存留者爲數很少，不過後來他們仍然復興了。

八八　雅各教派的學識

雅各教派中有很多著名學者，其中最著名的大概要算巴赫布勞（Barhebraeus）。他生在幼發拉底（Euphrates）河上的密利特尼（Melitene）城，在安提阿受了他的教育，最後，在一二六四年，被任爲馬弗利安。他爲所有的基督教派所愛戴，在他死的時候，無論是正教徒、景教徒、雅各教派、或亞米尼亞教會中人，都來參加他的喪禮。他所著最有價值，最可寶貴的，是一部『萬國史』，就是我們所有的最好的東方教會史。

十二世紀中，雅各派教會可算是最華榮的時間。在其教長治下，在敘利亞、小亞細

亞和居比路，共有二十位省主教，一百位主教，還有十八位主教在波斯國的馬弗利安屬下。雅各教派的人十分好學，無論向什麼人他們都不恥下問，卽巴赫布勞，也曾有過一位信奉景教的先生。大概在這時期中，雅各教徒是溫柔喜愛和平的人，受一切人的喜悅。

第十段　雅各教派（印度支）

第二十六章　印度教會的創始

八九　關乎使徒多馬的傳說

在印度大約有五十六萬四千六百六十個本地基督徒（一九〇一年的戶口調查，）雖然他們最初相信景教，但是現在是雅各教派。因此，我們要在此處討論他們。

據傳說，當保羅往西方傳道時，多馬卽到東方來傳道。最初，多馬是在沿東邊海岸，在靠近現在的瑪德拉斯(Madras)宣傳福音，繼後，又往沿西海岸宣傳福音（馬拉巴Malabar），成功很大。再後，他又轉往東方宣傳福音，旅行直至中國爲止。他在囘到印度

東部時，看見很多貴族和當地的王有心信奉基督教。他為他們施洗，且很勇敢的在靠近瑪德拉斯的一個山上向他們講道。但是不信上帝的人攻擊他，又因他們受了婆羅門(Brahman)教徒的煽動，便用石頭砍他，用槍刺他。他們將他的屍身抬到城內安葬。這是主後六十八年的事。後來又有人把他的屍首移葬在伊得撒。也有好些傳說，將以上故事一部分的證明。

優西比烏告訴我們，亞力山太學派的首領潘代諾(Pantaenus)，在他不得不離開亞力山太的時候（約在一九〇年），曾往印度佈道，在那裏他找着了一本希伯來文的馬太福音。據說這本書是多馬遺留下來的。

據傳說，多馬在印度建立教會時，封立了兩個長老，設立了七個教會。

九〇　景教的東來

印度景教徒數目之逐漸增加，大概是因為他們在埃及和波斯受逼迫，於是一隊一隊的逃往印度去的。據說在三四五年時，有一隊教友從敍利亞來，也有些神父同來。

後來，同樣的事時有發生。自然的，他們也要將景教信仰一同從波斯帶來，所以印度教會之變爲景教，不是一人作成的，乃是由漸而轉變的。波斯教長（Catholicos）提摩太一世（七七八——八二〇）提及過在印度有一個繁榮的教會，屬於他的治下，當時景教教會建立在克朗迦諾（Cranganore）國，該國國王曾賜他們六塊銅牌，表明他承認基督徒爲最高的階級（Caste）；除非有犯法的行爲，使他們不受地方長官的裁制。這樣，景教徒在印度成了一個特殊階級，受印度省主教的治理，省主教駐在安迦馬利（Angamale）。

第十一段　科普替教會（基督一性說派，埃及支）

第二十七章　未被亞拉伯人征服以前之科普替教會

九一　丟斯庫若的死

埃及教會的確是世界古老教會中的一個。我們已經說過，埃及教會在初期教會中所居地位如何重要。我們也說過，基督一性說對於涅斯多留的攻擊是如何在埃及

開始，後來代表基督一性說的亞力山太敎長丟斯庫若，又如何被迦克墩會議免職，放逐到干革拉(Gangra)（四五一）這件事就是基督一性說派創立的開始。因爲亞力山太的人民不接受迦克墩會議所議決的爲最後的決議。雖然國皇委任了普羅特流(Proterius)代替丟斯庫若爲敎長，然人民對於一個外國皇帝的統治已感不適，再以康士坦丁堡的神學壓制他們，遂使他們對於羅馬帝國發生惡感。當國皇死時，他們將普羅特流刺死（四五七，丟斯庫若正當這事發生之前，死在異鄉（四五四。）這原可使糾紛止息，但因埃及人民對於羅馬帝國所懷惡感已經變爲了民族性，敎會便分成了兩派：本地人的科普替敎派，即基督一性說派，和希拉的官長及士兵所奉的正統敎派。這種分裂自當時以至今日從未得到和解。

九二　爭取教長職位的糾紛

最初認爲埃及敎會只能有一位敎長正如，一區敎會只能有一位主敎一樣。往後百年中，科普替敎派與正統敎派各想立一己敎派中人充當敎長。在普羅特流死時，敎

長職位爲科普替敎派的領袖提摩太（卽綽號爲『貓』者）所把持，且將凡擁護迦克墩議會的人革除敎籍。有一時期新皇利歐一世曾想與科普替派妥協，但至終他將提摩太帶到康士坦丁堡（四六〇）且將他驅逐出境。後來利歐又派了一位精神和藹的人名提摩太蘇路斯（Surus）到埃及去調停糾紛，埃及人民雖然歡迎他，却仍以異端信徒和局外人看待他。後來新皇哲諾，在四八二年時，又想調解兩派敎會間之糾紛，印行了紇諾提肯（參古代敎會史一九八節）爲求避免當時爭論中心問題，便免去了提及耶穌有兩種性質，但說基督乃是獨一無二的。這個並沒有眞正使兩方滿意，但可算爲是科普替敎派的勝利。雖然如此，在國皇死後，游斯丁登位時（五一八）便將紇諾提肯取消了。再後，國皇猶斯提念發出一道所謂之『三章』（Three Chapters）勅令（參古代敎會史二〇一節）這也是一個調停的方法，科普替敎派也很容易接受這『三章』，但是他們並沒有注意這道法令（五四五）。埃及敎會漸覺一己爲獨立的實體，因此，從五六七年起，便選舉了牠自己的敎長。這樣一來，在埃及就有了兩個敎長。科普替敎長和亞力山太的正統敎敎長。麥力其特斯派敎長，或稱正統敎派敎長，

住在亞力山太城內，但是科普替教派領首住在離亞力山太不遠的一個修道院中。

九三　波斯人的佔領

當希拉克略奪得帝位時（六一〇）科普替教派援助了他，也對他表示歡迎。為報酬計，自然他也很友善的待他們。他委任了一位靈性程度很高的人為麥力其特斯派教長，名叫約翰，這個人盡力幫助窮人，救濟生病的人。他准科普替派教長安多尼古(Andronicus)住在亞力山太城內，這兩個教會之間沒有糾紛，只有和平。科普替教派信徒對於約翰虔敬生活十分欽佩，因而奉他為他們教派中的聖徒。雖然如此，這種情狀壽命很短，因為波斯人已經征服了敍利亞，又攻入了埃及（六一六）羅馬將軍奈西塔(Nicetas)偕麥力其特斯派教長約翰從亞力山太逃走了。國皇無力救援，致使埃及全部在六二〇年被波斯征服。當時基督徒被殺者甚多，尤其是那些抵抗波斯軍隊的修道士。但是波斯人仍准教長安多尼古住在亞力山太城內。

六二九年，國皇希拉克略又戰勝了波斯人，遂將波斯人逐出埃及。為求埃及教會

合一，他發出了一道法令言明基督裏面只有一個意志，這是埃及教會中最後一次的聯合計劃。他委任古列（Cyrus）爲亞力山太麥力其特斯派教長，古列就任後，想用逼迫的方法使教會承認他。科普替教長便雅憫（Benjamin）逃到了埃及北部。科普替教會已成埃及國教，埃及亦行將與帝國分離。

第二十八章　回教徒的佔領

九四　亞拉伯人的勝利

穆罕默德的宗教產生於亞拉伯。雖然穆罕默德從未到過埃及，但歐墨爾（Omar）在位時，曾派阿密爾（Amir）去征討埃及。阿密爾方在途，歐墨爾怕他不能取勝，便寫了一封信給他召他回來，但是他故將那信留下，沒有拆閱啓讀，直到征服了埃及之後。他在六四〇年攻克了巴比倫（開羅，）在兩年之內將埃及全部征服了。亞拉伯人之易於征服埃及，由於教長古列懼怕亞拉伯人，輕與亞拉伯人簽定條約。因這條約，亞力山太被割據；付了一筆賠款，帝國承認亞拉伯人有佔領埃及之權，大多數比散田人回

到康士坦丁堡去了。

但科普替教徒還能保持他們的土地和教堂。亞拉伯人承認他們有自治的地位。他們必須繳付人頭稅，不能建築新的教堂，不能撞教堂的鐘，在教堂的屋頂上也不能裝置十字架，不能騎馬，任何回教徒不能改奉基督教，違者須處死刑。這樣一來，科普替教長遂成了人民的政治領首。逃走了的便雅憫由阿密爾所出一道保護法令被召回來，作了人民的領首。在他領導之下，以前改宗麥力其特斯教派（卽正統教派）的許多人又回到科普替教派中來了，科普替教派從此又逐漸强盛。許多以前的官長又恢復了他們的職位。任何基督徒，若是改奉回教，便是回教徒的弟兄，特別給與優待。基督徒的光景雖不壞，可是他們必須穿着有腰帶的特別衣服（只有回教的婦人束帶，）他們的房屋不能高過回教徒的隣居，不能在公共的地方喝酒，若是死了人，須得私下舉哀埋葬。在另一方面，因爲他們善於理事，所以也有許多基督徒爲政府所僱用。

九五　翁米亞得（Ommyades）（白衣大食）王朝下的生活（六六〇—七五〇）

起初的時候，教會很享和平，但回教君王總感覺教會有作他們仇敵的可能，無論如何，基督徒總是一種相信異教的屬民，是以過了不久，他們又遭遇逼迫。當回王派他的兒子阿卜都拉（Abdulah）作埃及省長時（七〇五），他發明了一些虐待基督徒的新方法。他佯請基督徒吃飯，但是在他們坐下來的時候，就把他們的頭砍去。當教長亞力山大二世來恭賀他登位時，被他囚禁，非付三千塊金錢的贖價，不得恢復自由（這筆贖金也必須由他行乞得着。）逼迫基督徒的事此時已普及全國。埃及省長曾將全國所有教堂掠奪。他的繼位人可喇（Korah），繼續他施行同樣的政策。成千成萬的基督徒想逃往外國，但一經發覺，便遭殺害，因此，饑餓而死的人也很多。繼可喇之後的阿撒馬（Asama）亦繼續着逼迫基督徒，特別逼迫修道士，强逼他們在付過稅之後佩戴一個鐵手環，作爲已繳稅金的證據，假若一個修道士沒有這樣的一個手環，就被斬

決。官長捕捉一位教職，鞭打他，使他吃苦，直到他的教友集錢來贖他，這樣的事在當時差不多已經成了慣例。在回王麥爾萬（Merwan）治下（七四四——七五〇），連女修道士亦有時從修道院內搶出贈與兵士。一次，有一個很美麗的女修道士名腓布羅尼亞（Febronia），惟恐失節，便佯對士兵說她有一種出名的膏藥，能使人不爲刀劍所傷，且將膏藥放在她自己的頸項上，叫兵士拿刀砍她，以資證明。兵士就依她的話去砍她，但是那位美麗的女修道士當時卽被砍死。後來有叛變的事發生，但當時有前來征服埃及的阿拔斯（Abbasides）（黑衣大食）王朝的回王救了埃及的基督徒，於是他們便心願誠服的歸順了這新來的征服者。

九六　在阿拔斯朝下所受逼迫（七五一——九六八）

在這新朝代之下，教會在起初的時候尙享太平。但後來有西班牙回教徒前來犯境，教會又遇逼迫，以致科普替教徒又叛變起來，這次叛變受到很猛烈的壓制。許多人被殺，許多人被擄爲奴，以致後來在埃及作基督徒的寥寥無幾。基督徒在當時爲無法

無天者肆意虐待。他們不許基督徒有喪事禮拜，也不准他們在公共的地方祈禱。在最危險之時，他們派了兩個代表去見回王，請他救助，結果是回王派了阿默德土倫(Ahmed Toulon)作埃及省長（八六八。）雖然阿默德自己是很公正的，但他覺得教會對於國家總是很危險的，就把教長米迦勒捉住，索取兩萬塊金錢作爲贖價。米迦勒便將教會中一部份房屋，一大塊土地賣去，又將虛懸的主教職位賣給好人，最後亞力山太教會又盡出所有（惟以教長以後每年歸還一千塊金錢爲條件）湊足一萬塊錢，將此數繳付了回王。但正在這個時候阿默德逝世，新回王欲得教會歡心，就免去那另外的一萬塊錢。教會對於每年須付給亞力山太的一千塊錢漸感困難，因爲教會人數減少，又因爲政府的把持，教會中買賣教職的風氣繼續進行。這樣，逼迫基督徒的事變成了搾取基督徒的一種方法。

・九七　法提馬王朝(Fatimidis)（綠衣大食）（九六九——一一七一）

在這朝代時，回教中產生了一個西阿(Shiah)教派，這派人主張，以實拉目（回

敎）的合法領首，當由穆罕默德女兒法提馬（Fatima）的後裔承襲。西阿這派回敎徒在九六九年時，奪取了埃及伊勒阿西斯（El-Aziz）有一個基督徒妻子，因此，敎會得以平安無事。敎長以法蓮（Ephraim）很受當朝的尊重。他廢止了買賣聖職和娶妾的制度，且聘用了許多基督徒作政府職員，但這種和平氣象，後來爲他瘋狂的兒子哈基姆（Hakim）登位爲王時所破壞。哈基姆逼迫基督徒，也逼迫回敎徒，要他們尊他自己爲神，在他逼迫敎會的時候，基督徒須要背着一個木製十字架，若是騎着馬遇到了一個回敎徒，必須從馬上下來，也不能乘坐回敎徒所駕駛的船，基督敎敎堂都改作了回敎禮拜寺，很多科普替敎徒遇了害。據說，當時被毁的敎堂共有三千處，致使基督徒的禮拜在埃及幾乎全部停止。但在哈基姆王未死之前，他的心意改變了，允許基督徒信敎自由。當時基督徒不單受回王逼迫，又有新敎長成惱達（Chenouda）實行賄賂和勒索的事，且不聽主敎對於他的忠告，肆行勒索的事，甚至於召集一個議會，宣佈買賣聖職爲合法的事。但是在他死後，新敎長基托普羅（Christobulos）即開始改革敎會，立訂法律，與建敎堂。第一次十字軍是在敎長米迦勒四世在位時（一〇九二——一一〇二）

到達了巴勒斯丁，並且科普替教徒也是在這個時候，接近了拉丁人。五次十字軍是法提馬王朝被推翻的一個原因。

九八　十字軍時代（一一七一——一二五〇）

薩喇丁作土耳其國王時，雖說他對於十字軍人頗有禮貌，却是個粗暴的君主。教會內部對於認罪問題，在這個時期也發生了爭論、多數東方的教會在認罪時燒香，以爲禱告的話可以隨着香烟直達上帝台前。在這件事上後來發生了一個不可思議的曲解，把在宣赦的禮節中所用的香爐，放在牆角下，認罪的人私自站在香爐前祈禱認罪，無需神父的幫助。當時有一個神父名空巴爾（Kunbar）的馬可，發起了一個運動，反對這事的實行。許多人前去聽他教導。這件事後來鬧得非常嚴重，以致有六十位主教集合開會，將他免職。教會內大起騷動，向政府請示，又請安提阿教長幫助他們，解決這個問題。或者最有趣味的事就是經會議決定，在認罪時不用神父，也不用懺悔室。在十字軍時代之末年，有一個最壞的人名區利羅三世（一二三五——一二四三）登

位作教長，是由賄賂得到這職位的。他用各種方法搾取錢財。雖然如此，到底還是發生了反動，召集了一個改革弊政的議會，並且決定以後每年必須召集一次這樣的會議。在他治理之下，有一位主教背教，改宗了以實拉目（回教）這在埃及教會歷史中，只有他一人。從來沒有一個教長，有像他這樣好的服務教會的機會，但也從來沒有一個教長，像他這樣虧負了他的職位。十字軍對於埃及的教會，結果只有增加教會的逼迫。這個時期的歷史，盡是屠殺基督徒，搶掠與汚辱教會的歷史。

九九　馬美琉克國（Mamelukes）（一二五〇——一五七〇）

土耳其國王慣於收買小男孩，養育他們，訓練他們，作成自己的軍隊。後來在一二五〇年，在這種軍隊裏發起了一個革命，而且成了功，那是回王成了有名無實的君主。實際上掌權的便是這樣軍隊的首領們。他們中間也有很多的好人。但在他們治理之下，基督徒與回教徒都有時遭遇艱苦。約在一三二〇年時，回教中發生了一個協同的運動，到處毀壞教會。後來一次開羅城內忽然起火，基督徒被控為放火的人，因此，許多

基督徒被殺，發生了一次激烈的逼迫，雖說當時土耳其王爲人公正，但連他也不能停止這事。基督徒在這次受逼迫的時候，幾乎不敢在街上露面。這次逼迫繼續三十六年之久。在一三八九年時，有一大羣背叛科普替教而改宗以實拉目的敎徒在開羅城內遊行。當遊行時，他們喊着說，他們現在再不信穆罕默德，於是男先女後，全被斬決。

第十二段　科普替教會（阿比西尼亞 Abyssinia 支）

第二十九章　阿比西尼亞敎會最初歷史

一〇〇　教會的創立

在非洲東部海濱，爲回敎徒所環繞，有一個很小的基督敎國，名叫阿比西尼亞。基督敎之得以創立於此，通常歸功於推羅（Tyre）的一位旅行家名美俄皮烏(Meropius)。他與他的兩個學生一名弗如門丟（Frumentius），一名埃地修（Aedesius），沿着紅海西岸旅行，途中遇着當地土人攻擊，全船水手俱被殺戮，但是他的兩個學生未遭殺害

而被俘擄，帶到國王面前。後來國王看出他們的才能不凡，便錄用他們作官長。當國王死時，新王尚幼，他們便作了攝政委員。弗如門丟利用了他的地位，爲羅馬商人獲得了崇拜的自由。等到國王成了年，他們蒙允返國。弗如門丟到亞力山太去，勸敎長亞他那修派遣一位主敎到阿比西尼亞去，治理那些改信了基督敎的人。於是亞他那修便封弗如門丟爲第一任阿布拿（Abuna）（三四〇）（次於敎長，爲阿比西尼亞敎職中最高職位。）且派他回到阿比西尼亞去，作佈道使，弗如門丟在那裏的工作大有成就。

在四八〇年到五〇〇年之間，有九位科普替敎派的修道士（九位聖徒，）從埃及到阿比西尼亞來創立修道主義，給當地基督敎運動很大的激動。他們將聖經譯成了本地文字或者就是他們這幾個人使那裏的敎會變爲了基督一性說派。因爲在埃及，差不多所有的修道士都是基督一性說的信徒，因此，阿比西尼亞敎會也就隨着了他們變爲了基督一性說派，當此時，上自朝庭，下至庶民，全國都崇奉了基督敎。

繼此之後，又有所謂之黑暗時代。在這個邊遠國內，雖然基督教勢力很活動，但因埃及落在回教手裏，要使這裏的教會和埃及的母會互通消息，是很不容易的事，所以對於這個時代那邊教會的情形不很明白。有時候，好像國王自以爲是教會的首領，猶如他是國家的首領一樣，自行主領聖餐。在九二一年時，教長科斯摩斯（Cosmos）因那邊教會的請求，派了彼得到那裏去作阿布拿。後來彼得作了國王兩個未成年兒子的攝政者。在這個時候，有一個修道士名美那斯（Menas），因爲教長不肯佈施他，便懷恨在心，寫一些假信給國王，自稱爲受任的阿布拿，致使彼得被驅逐。但是後來教長知道了這事，便將這件假冒的事向國王說明，美那斯判處斬決。阿比西尼亞主教不能自立爲阿布拿，因爲舉行阿布拿受職禮時，須有十二位主教在場，而教長只爲阿比西尼亞派了七位主教。所以主教和阿布拿都要受埃及教會的委任，並且阿布拿還須是埃及人。像這樣，自然的要使埃及回教君王對於科普替教會和阿比西尼亞中間的關係，發生猜忌。十一世紀時，有一位修道士名瑟維如斯（Severus），他以使令阿比西尼亞人建築五個清眞寺爲賄賂條件，請求回王强迫教長委任他爲阿布拿。回王應許了他

的請求，他便前去接任。他盡力破壞敎會內的多妻制度。當時有話傳出來說，阿布拿建築淸眞寺，但是人民反把淸眞寺拆毀了。於是囘王發令來說：若是不將淸眞寺保存，他就要把埃及所有的敎堂盡行毀壞。國王得着這個消息之後，便答復囘王說，若是有一個禮拜堂被毀，他就要前去佔領麥加（Mecca），毀滅麥加的開兒白（Caba）。但雙方都沒有實際行動。

約在一二八〇年，有泰克拉海馬那特阿布拿（Abuna Tekla Haimanot）（此人後來被尊爲阿比西尼亞守護聖者，）勸告當時在位的國王那叩挨托拉阿布（Nacueto Laab）將位讓給所羅門的嫡出後裔耶庫諾阿姆拉克（Yekuno Amlak），附帶條件有二（1）割讓國土的三分之一給敎會，（2）阿布拿不得爲阿比西尼亞人。這一位阿布拿對於宣道阿國南部的事業，極熱心。

說到阿比西尼亞何以未曾被囘敎徒所征服，這一部份是因爲當穆罕默德的親族朋友受逼迫時，他們從亞拉伯逃到這裏來，阿比西尼亞人爲他們設立避難所，因此，穆罕默德發出號令，令囘敎徒不要攻打他們。

在十四世紀的時候，發生了一個問題，即：除了遵守主日以外，還要遵守安息日麽？這問題曾引起很大的討論。最後國王頒發命令，吩咐這兩個日子都當遵守。在這個國王阿姆達塞翁（Amda Seyon）（一三一四——一三四三）在位時，阿布拿雅各與當時教會想要幫助當朝權貴改革買賣教職，不道德的行爲，以及不合法的婚姻。國王爲報復此事計，就逼迫達布拉利巴羅斯（Dabra Libanos）修道院的修道士。但這修道院院長和挪留（Honorius）却將國王革除教籍。

約在一三〇〇年，阿爸阿拉馬阿布拿（Abba Aalama）發行了一部重訂的福音書。他們的聖經是很奇異的，在舊約裏面不單包括舊約內的全部七十譯本（Septuagint），並且還加上以諾書（Enoch）、禧年記（Jubilees）、以斯拉書第四卷、以賽亞昇天記等書，共四十六部，而在新約聖經內，共有三十五部書，加添了黑馬牧者書（Shepherd Hermas）和使徒法典（Apostolic Canons）（共計八本。）

第二部　自康士坦丁堡淪陷以至近代之東方教會

第四編　希拉組——正統教派

第十三段　四個教長管區

第三十章　總教長管區

一〇二　康士坦丁堡淪陷時之新形勢

在東方亦如在西方，當國家滅亡時，只有基督教社院仍能生存。當時遭殘殺的人民爲數極多。穆罕默德二世召集教會教職，向他們詢問他們有無領首，教職們告訴他，他們的領首已經辭職逃走，他就吩咐他們再舉一個新教長。於是教職們就依照向例，舉斯科拉流佐治(George Scholarius)爲教長，取名根拿丟(Gennadius)二世(一四五三)。回王給他受職，承認他的權利，並且把聖使徒的禮拜堂給他作爲住宅。聖所非亞堂改作清眞寺。教長、主教、以及神父等都受律法的保障，免去納稅的責任。其餘的希

拉人都須繳納年稅，因爲他們是屬民。很多基督徒變成了囘教徒，因爲一個基督徒能以變爲囘教徒，但一個囘教徒不能變爲基督徒。

一〇三　雷亞(Rayahs)(受回王統治而可不信回教之宗教團體)

我們須知囘教對於政治與教治不加分別。教會和國家是同樣的。土耳其人將非囘教徒分爲卡肥日(Kafir)和雷亞兩種。卡肥日派不信上帝，所以他們若不改信囘教，只有處死。但是雷亞或信一本書的人(指猶太人或基督徒相信一部聖經)相信上帝的啓示；雖然他們還是不完善，但可受保護，歸土耳其人統治。但這樣的人須納稅，穿特別服裝，在教堂以外他們不能有任何信仰的標記，如十字架和鐘等，他們也不能騎馬或當兵。凡是反對囘教的基督徒所作的見證，在法庭上是不受理的。

雖然雷亞受種種的限制，可是他們仍然可以從事於他們的宗教事業。因爲宗教也是一個政治單位，所以他們稱爲屬民，卽附屬的民族團體。這樣正統教會變爲了一個羅馬民族團體，無論政治宗教均歸總教長管理，但總教長自己却受國王管治。總教

長對於其他敎長亦有管轄權，因爲他們若有什麽不平的事，須向敎王呈報，都須經過康士坦丁堡的敎長。爲土耳其王所立廢的敎長爲數不少，根拿丢二世是其中之第一人。這種習慣不久就腐化了，因爲敎長在未任職之前，須付一大筆賄賂。如是引起敎會內各黨派向土耳其王控告敎長，免去敎長的職位，但爲着要得更多的賄賂，就另委競逐敎長職位的人。在十五世紀和十九世紀之中，共有一百六十五位敎長，其中有一百零五位敎長在沒有滿期之前卽被土耳其人免職，只有二十五人能得終於職位。雖有這種嚴重的困難，還有好幾位特出的人材，作過正統敎會的領首。

土耳其人對於雷亞人民的苛求，最嚴重的首推徵抽兒童。每年政府要徵抽一定額的身體健全、年齡自六歲到七歲的基督徒兒童，去補充土耳其王的禁衞兵（Janissary Guard）。這些兒童都與一般的囘敎徒受同等的看待，養育成人，不讓他們知道他們的父母是誰，也不讓他們知道自己的國家，終年不與外人接觸，只與土耳其王及軍隊接觸。所以在基督徒的國和家被兵焚燒的時候，便知道他們的財產是有被他們的子孫焚燒的可能。這種抽徵兒童的習慣，因與國家不利，後來就停止了。土耳其王穆罕

姆二世（Mahmud 一八〇八——一八三九）在一八二六年就把他們完全廢除。

一〇四　權力的增加

在信教自由恢復之後，許多希拉人回到了康士坦丁堡，住在被發還的教堂四周。康士坦丁堡淪陷之後，土耳其人仍然繼續他們歐洲的征服，直到征服了希拉全部，巴爾幹和匈牙利的一大部份。因爲囘教政府視教長爲正統教會的代表，所以他的教權區域也和政府的區域同時增大。教長的權力到了這個時候，可以說是到了最高的地步。教長有時候的確感覺困難，他總覺得他是一個在非基督徒治下的屬民。在一五二〇年時，土耳其其王西利姆一世(Selim I)命令將所有的教堂改爲清眞寺，並且命令所有猶太人和基督徒都要改信囘教，不然都要處死；基督徒之僅免殺害者，完全是靠着教長耶熱米亞斯（Jeremias）一世的機警。當康士坦丁堡淪陷時，教長和羅馬教會的一切連絡都隔絕了，所有派別都以康士坦丁堡教長爲教會的眞正領首。只有一個地方康士坦丁堡的教長不能行使他的權力，就是俄國。一五八九年，俄羅斯教會覺得他

們不能受一個在非基督徒治下的敎長管治，於是就請求獨立，事成之後，這個從康士坦丁堡分出來的敎會，就成了當代敎會的偉大保障。

一〇五　傾向更正宗（或抗議宗）的運動

當敎長權限達到極點時，頗有要將更正宗的信仰引入希拉敎會的企圖發生。有一位青年的神父名叫區利羅路迦立斯（Cyril Lucaris）在一五九五年時，被遣至波蘭，在那裏他破壞了一個想强迫希拉敎和羅馬敎會聯合的企圖。他在旅歐時期中，到了日內瓦（Geneva），在那裏受更正宗思想所灌注，於是覺得要將古時信經，以加爾文派（Calvinistic）的神學解釋的可能。一六〇二年時，他受任爲亞力山太的敎長。一六一二年，他在康士坦丁堡，與當時在城內爲其他羅馬敎徒所反對的耶穌會員（Jesuits）接觸。他公開的以普通的理由反對耶穌會員，以致引起他們的仇恨和反對。一六二一年，他受任爲康士坦丁堡敎長。在那裏他叫一切忠心的人退出羅馬敎會。因此，耶穌會員在土耳其王面前以煽惑佛羅稜薩人（Florentines）奪取希拉一個海島的

罪名控告他，並且還以兩萬元現金賄賂土耳其王。於是土耳其王將他免職，放逐到羅底(Rhodes)。但後來由於英王雅各一世的調停，第二年仍被復職。他寫了很多的信給坎特布里(Canterbury)的大主教和英王雅各，並且後來又把用爲翻譯聖經成英文的有名的亞力山太的鈔本作爲禮物送給英王查理一世。他自己在一六二九年時發行他自己的信經（共計十八章。）他在此後的九年中，時而免職，時而復職，共計四次。他的仇敵不能容納他，就在土耳其王面前以謀反的罪名告他。這事發生正在土耳其王出外平服叛亂的時候，因此，土耳其王便命人將他絞死。繼續他爲教長的人是他的敵人羅馬教徒。這個新教長在一六三八年時，在康士坦丁堡召集了一個會議，咒詛區利羅爲相信異端者。他自己後來也被土耳其王逐走殺害。區利羅的教理亦爲雅西(Jassy)會議（一六四二）和耶路撒冷會議（一六七二）認爲異端；耶路撒冷會議亦想盡力宣稱區利羅並未自己寫過信經，並且用別的法子盡力解釋別人對於他的懷疑。

一〇六　權力的衰弱

在這個時候，教會的大本營也改變了地方。聖佐治堂在一六〇三年時就用作教長的正式教堂。這個教堂位於城內希拉住宅區，名爲法那(Phanar)，卽從前一個老燈塔之名。從那時起，這裏就成爲東正教中希拉勢力的中心。

在教長的權力最大的時候，他就想把教會都集中在他的權力之下。一七六六年時，土耳其王發令，禁止塞爾維亞的教會獨立，使他們受教長的管轄，並且在第二年也令布加利亞的教會屬於教長權下。但是教長的權力從那個時候就開始逐漸減弱。其衰弱的原因是因爲俄羅斯和土耳其兩國爭奪由達達尼爾(Dardanelles)出黑海的一個海口。塞爾維亞藉着俄羅斯的幫助得以獨立，他們的教會同匈牙利的東正教相交。希拉在一八三二年時獨立。因爲教長貴鈎利五世斥責希拉爲叛逆，於是他爲土耳其王縊死在他自己的門上。以後巴爾幹教會相繼宣佈獨立，例如羅馬尼亞在一八八一年獨立，塞爾維亞在一八八二年，布加利亞在一八八五年。教長對於這些教會脫離

他的治權，除了布加利亞之外，其餘都被迫承認。這樣，康士坦丁堡教長所管理的區域就減小了不少。自從第一次世界大戰，希拉人恢復了民族權利，教友的數目又減少了不少。現任教長便雅憫一世（一九三六）因新政府的約束，感受很多困難的問題。

因爲康士坦丁堡的希拉人對於土耳其政府總是居於希拉人代表的地位，於是其他地方的教會與土耳其政府發生困難的時候，就埋怨康士坦丁堡的教長未能盡職。因爲教會要用很多的錢買得教長的地位，當時教會便收取教會捐以應付這種費用。當時人以爲管理東正教會是希拉人的事，並且好的職位和經濟權都被他們把持。非希拉人的神父很少有進級的機會。因爲如此，就在很多的地方，引起非希拉人教職的悻悻不平。

一〇七　現代的組織

（甲）現代教會組織中之教長必須爲土耳其的一個成年屬民，並且至少須作過七年的主教。自從一九二三年時起，就由住在土耳其的主教推舉。他是永久的聖教

會議的主席，並且他不能在未得到會議的同意之前，決定關於教會的事。他有召集總議會的權利；這個議會就是東正教會多年所想要召開的議會。

（乙）次於教長之職位，現在只剩四位省主教。他們是由聖教會議選舉。他們必須是獨身主義者或鰥夫，並且要在未受聖職禮之前，已有修道生活的習慣。

（丙）聖教會議是由十二位主教組織而成。但是因爲現在在土耳其只有四位主教，於是有名無實的主教產生，這種主教的數目向例是比必須的數目多。聖教會議中每年都要有六位年長的主教退修。教庭很大，有許多的職位是有名無實，差不多沒有事可作，恐怕不久就要遭裁減。

（丁）關於平信徒，現在仍在土耳其的東正教教友爲數不過十萬人。他們大多數是很富有的希拉商人，雖然如此，亦有很多希拉教會的團體散於歐洲各處，他們也受康士坦丁堡教長管轄。教長在東正教內的地位聲譽很大，大大於他在實際上所管轄的區域所能有的。

第三十一章　安提阿教長管區

一〇八　希拉人的管治

自從安提阿在一五三一年毀於地震之後，牠的教長就在大馬色設立教庭。現在教長權下所管轄的範圍，與原來所有的比較起來，不過是很小的一部份，因爲不單是康士坦丁堡教長管區和耶路撒冷教長管區分割了他們的教區，並且還有景教和雅各教派的產生，使他們的教友因轉入了景教和雅各教派，大大的減少，加之後來又有許多的教友加入了羅馬教。十字軍興之後，羅馬教徒還是很多，但是在東正教教長亞他那修三世作教長時，因爲和他競爭的羅馬教教長區利羅有羅馬教宣教士們幫助他，他也與羅馬教宣教士們發生親善的關係。當時很多的東正教教友作了羅馬教的教友，並且在一七二四年時，亞他那修死時，羅馬教人區利羅六世被選爲教長。但是有些反對教皇權勢的人，寫信給總教長，請他派一位名西利維斯特者，亞安斯山的修道士，作安提阿的教長。康士坦丁堡的教長答應了他們的請求，先委西利維斯特爲主教，

在一七二三年時纔升任他爲敎長。自從那個時候起，凡作安提阿的敎長者，都是法那的希拉人，多數的人不會說亞拉伯話，但是敎長的職位就這樣爲東正敎保持着。他們在往後一百五十年的歷史中，是一個爲他們的生存而與羅馬敎以及土耳其人競爭的歷史。

一〇九　獨立地位之獲得

作敎長的人在一八五〇年之後，不單要是希拉人，也要是一個防護聖墓團的團員。康士坦丁堡會議就在這一年委派海挨羅丟（Hierotheus）爲敎長，且經大馬色會議接受。他作敎長三十五年之久，在這些年中，他的行爲不檢，爲所欲爲。在他未死之前，本地人民即已開始謀劃要立一位敍利亞人爲敎長。由於耶路撒冷敎長和康士坦丁堡敎長等人向政府阻撓，致使立敍利亞人作敎長的運動失敗。耶路撒冷的敎長哲拉喜馬斯（Gerasimus）和安提阿的敎長斯畢利登（Spyridon）都是防護聖墓團的團員。但在一八九九年，多數敎友在很多事上抵制敎會，經過兩次暴動之後，政府纔允許

下任敎長，可以由敎長管區內的主敎所組織的會議選出。他們舉了一個敍利亞人麥勒丟（Meletios）爲敎長。法那人爲着這事曾向土耳其王提起抗議，但是由於俄羅斯的干預，敎長的委任終久歸於了麥勒丟。約有十年之久，希拉敎長不肯承認他，但是在他死後，又有一個敍利亞人貴鈎利二世（一九〇六）被選爲敎長。在第一次世界大戰時，有很多的正統敎敎友被殺，並且也有很多的財產被燬，所以現任敎長達翰亞力山大（Alexander Tahhan）對於重行組織以及敎會元氣之恢復，仍是一個很困難的工作。

一一〇　敎會的現狀

（甲）現在的敎會裏面共有七個敎派，每一個敎派都各有一位安提阿的敎長。現在東正敎的敎長是由三位候補敎長中選舉出來的。這三位都須是主敎，由安提阿敎長的代表，一位大馬色的神父以及二十四個平信徒所組成的議會派定。

（乙）聖敎會議現在是包括有敎長，安提阿與大馬色兩位代理人，以及兩位其

他主教。他們負責通過一切重要事宜。

（丙）對於訓練教職人才，現在只有一個設立在培爾蒙特（Belmont）的修道院，此院範圍較小。神父是從人民中選出來的，因此，教職等多係未受過優良訓練的人。在許多地方，神父在執行教會的職務之外，還要作其他生意，以便養活自己的家小。他們必須要有很好的聲譽，並且還要管理自己的家庭得法。主教須爲實行獨身主義者或鰥夫。神父沒有一定的薪金，但是他的薪金是由教會的款下支付，並且他的薪金的多少須由司庫批准。

（丁）教會只可以修理原有的教堂，或在以前原有教堂的地方建築教堂，並且所建築的教堂最大的只准與原來的教堂一樣大。某地方如需要一個教堂，便全體教友在要建築禮拜堂的地方禮拜，如此過了數年之後，纔能從和他們友善的同教徒得着在那裏曾經有過禮拜的申明，且從政府也可以得着建築教堂的執照，因爲這地方以前是作禮拜的。要這樣纔可以免去政府對於建築教堂的限制。

（戊）教會內大約有二十五萬教友。其中亦有多數教友因爲逼迫的原故逃往

美洲。

第三十二章　亞力山太教長管區

一　由法那所得的幫助

亞力山太教長管區內的東正教，自從康士坦丁堡淪陷之後，要算是名存實亡。差不多在埃及的基督徒都作了科普替教徒。在這個教長管區內，人都盡力反對土耳其人，科普替教徒，和羅馬教徒。自從教長非爾提俄斯三世（Philtheos III）（一五二三）死後，作教長的都是希拉人。總教長向例選派一個希拉人作教長，此人通常治理由希拉商人和埃及人所組織成的十餘個小教會。自從一六七二年起，只有四個教區，他們的主教有名無實，不住在教區之內，都住在教長教庭之內。教長自己也是有名無實，時常住在康士坦丁堡。事實告訴我們，使這個微小的教長區得以生存的，是因爲希拉教會的原故。作他們領袖的人都是些有才能的人；並且也都使教會的力量增加。區利羅路迦立斯在未到康士坦丁堡之前作過這裏的教長。

一一二　教長管區的改組和復興

在一八九九年時，耶路撒冷的教長皐丟斯被請到亞力山太來作他們的教長。皐丟斯接受了這個邀請。法那人反對這事，但是最後土耳其王終於將委任狀給了他。當初亞拉伯的教友不同意此事，因爲在那個時候，有一個自選主教的運動正在進行。他發起了一個重整教長管區的運動，因爲這個管區，由於希拉和敍利亞的移民，人數逐漸增加。他設立了一個聖教會議，又設立了學校、醫院和其他的慈善機關。但是對於管理方面尚欠完善。他死的時候（一九二五），曾任康士坦丁堡教長的密利提俄斯被舉爲教長，麥勒丟繼續他前任教長所興辦的工作。把在牧師管區內服務的修道士都遣回他們的修道院去。在亞力山太設立一個訓練教職和教員的大學院，並且又組織了兩個新的主教管區。新教長是非常的有勢力，能以驅使他的聖教議會。但正是因爲他有改革教會的熱誠，人就懷疑他。他要改訂教職的服裝，贊成聘用已婚的主教，承認安立甘教制，人遂懷疑他的思想傾向更正教派的。這樣在區利羅路迦立斯之後，約有

三百年，在這樣老的一個教區之內，又有一種進步的思想產生。

麥勒丟所感覺困難的事，就是將他教會內的亞拉伯人和希拉人聯合的事。由於敍利亞人是政府的公民，自然政府要維護他們。所以在一九三二年時，教長建議，訂立一個不讓平信徒參預教長選舉的憲章，但是在主教之中至少要有一位主教是敍利亞人。這件事不甚令人滿意，因爲敍利亞人要求主教之中應有兩個敍利亞人，而希拉人連一個敍利亞主教都不要。正在這事還未解決的時候，麥勒丟就死了（一九三五。）埃及政府不承認繼續麥勒丟作教長的尼哥拉五世，强迫他訂立一種憲法，承認有兩個敍利亞人爲主教。

一一三 現在的狀況

（甲）亞力山太的教長現今是住在亞力山太的聖撒巴（St. Sabas）修道院內。他是聖教會議從教友佔多數的全埃及代表會議所題名的三個候選人中選出來的。

（乙）聖教會議包括八位省主教和教長，是管理教會的一個組織。然而他們每

六個月只集一次會，並且教會之管理權多歸教長掌管。

（丙）主教（省主教）的權力都是一樣。比較低級的教職全爲希拉人，然而在一八二六年開辦了一個大學院，現在共有學生六十餘名，其中有四分之一爲敍利亞人。牧區內的神父係由各牧區自行選舉。

（丁）教會內共有一百十一萬教友，三分之一爲敍利亞人，餘者都係希拉人。雖然他們的數目很小，但因爲他們中間有很有錢的人，所以他們的地位亦很重要。他們的數目不大增加，因爲他們不是埃及人，他們也不作急圖以邀取科普替教徒之寵信。

第三十三章　耶路撒冷教長管區

一一四　教會之變爲希拉教會

當澤美那斯執掌教長權的時候（一五四三——一五七九），他差不多把主教的職位完全都改用希拉人，這樣一來，就把敍利亞人的獨立毀壞，並且也使敍利亞人喪失了他們對於防護聖地的權利。

自從那個時候起，凡作耶路撒冷教長的人多係希拉人，教友則多係敍利亞人。因爲耶路撒冷是無數參謁聖地者的目的地，自然要使該地教長以爲他最重要的職務，是在防護聖物和聖蹟。爲要幫助教長執行這種職務，就有防護聖墓團的產生，其後此團即成爲他的聖教會議。這個團體完全是由希拉人組織而成。教長必須是從防護聖墓團團員中選出。他們這樣作的理由，是因爲東正教教長說：耶路撒冷的聖蹟不僅是屬於一個教長，乃是屬於全希拉世界。

從一六〇〇年到一八四三年，耶路撒冷教長不住在耶路撒冷，而住在法那的宮院內。教長在未死之前，已經從他作主席的防護聖墓團中，選定一個人繼續他作教長。這事並不需耶路撒冷聖教會議的認可。土耳其王間接的命令康士坦丁堡教長承認這事。在一八四三年時，因爲耶路撒冷教長管區的聖教會議和敍利亞教長管區的聖教會議，與康士坦丁堡教長爲爭取自己可以選舉自己的教長的權利，發生了糾紛，耶路撒冷的聖教會議和敍利亞的聖教會議得了勝，遂選區利羅二世爲耶路撒冷教長。從此之後，教長就住在耶路撒冷，且須受他的聖教會議節制。

在一八七二年時，區利耀二世不與其他希拉教長共同判定布加利亞人所要求的獨立教會爲不合法，也不同意革除他們的教籍。這也許是因爲俄羅斯幫助布加利亞，因爲耶路撒冷教區之賦稅收入多來自俄羅斯。這樣不允布加利亞教會之獨立要求，以及將來布加利亞人革除教籍的議案，不得全體通過，其他希拉教長爲之大爲震怒。因此，其餘的正教教長將他免職，選舉普若科皮烏（Procopios）爲教長。這個爲爭取教長權的事進行了多年，直到兩個爭取教長權的人全都死去纔停止。在教長哲拉喜馬斯死的時候（一八九七）希拉人和受俄羅斯幫助的本地人中間又起了紛爭，在這紛爭之中，希拉的候補人達密阿羅斯（Damianos）被舉爲教長。

一一五　爲獨立的奮鬪

在達密阿羅斯執掌教權的時候，爲要脫離希拉而謀獨立的眞正奮鬪就開始了。因爲一九〇八年土耳其青年人的運動，東正教的巴勒斯丁人以他們新得的政治自由，要求教會准許他們以一個希拉人和敍利亞人所組成的混合議會，參與教會的管

理，並且也要求准許本地的敍利亞人，作防護聖墓團的團員。教長有傾向答應一部份要求的意思，即遭聖教議會免職。因此，民衆就向治理他們的土耳其王呈述這事，土耳其王宣示，聖教會議可以選舉教長，但不能罷免教長職權，故教長不能接受免職的處分。土耳其王派委員會前去調查，結果達密阿羅斯仍被復職，准許組織一個混合的議會，並且決定以教會每年收入的三分之一供爲學校及醫院等機關之用。後來第一次世界大戰發生，所有的收入，尤其是從俄羅斯所得的款項，都爲之減少了或停止了。他們的領土也有一些被羅馬尼亞奪去，並且前來參謁聖地的人也逐漸減少。在一九一八年時，聖教會議在英國代管之下，又想免教長之職，但是失敗。在一九二二年的時候，教區因收入之減少，所負之債約有三百萬元。教長盡力向希拉政府借款，但希拉政府要教會承認是屬於希拉的轄境，纔答應借款。對於這件事，英國政府和教長都不能同意，所以英國政府就派兩個委員前去調查教區內的狀況。將很多的產業變賣，以償所負之債，並且又重行改組教會，使教會經濟基礎穩固。柏特籃路加 (Bertram-Luke) 委員會議決，在東正教內並沒有免教長職位的有司。達密阿羅斯死在一九三一年。從那

個時候起希拉人和巴勒斯丁人中間就起了糾紛，始終不能解決。一九三五年時，希拉人選舉提摩太泰美利斯（Timothy Themelis）爲教長，但是有一個協約規定，在他未就職之前，須舉行一個會議通過他爲教長。

一一六 教區內的現狀

（甲）耶路撒冷教長，實際上對於巴勒斯丁和約但河外之地（Transjordania）都有管轄之權。在要選舉一位教長的時候，所有的修道院和教堂都派代表到耶路撒冷，和聖教會議一同投票，從候選人中選出三位得票最多者爲教長的候選人。事後，聖教會議議員卽退入聖墓堂，從這三位候選人中再選一位爲教長。新教長舉出之後，須得政府承認，方可就職。

（乙）聖教會議是由教長，兩個駐節的省主教，十位省主教，九位名譽修道院院長，和副主教組織而成。這些人都必須是防護聖墓團的團員。在理論上，他們有管理教會之權，但在實際上，凡事要依教長定奪。

組成的，（丙）防護聖墓團是由大約一百六十名修道士，在康士坦丁堡，爲保護聖地而團裏面幾乎全係希拉人。

（丁）主教都是聖教會議由防護聖墓團團員中選出。低級的教職全係巴勒斯丁人，差不多都是未曾受過訓練，不會作事之人。這種情形是由於聖教會議不關心人民的情況所致。教區內共有六十個牧區，不到一百位教職。

（戊）教會內約有四萬教友，其中有二百名希拉人，餘者盡爲本地人。這樣，自然要使他們想將管轄他們的希拉人除去，成功一個純粹的本地教會。雖然如此，我們若知當地情形，或與當地教會表示同情，便不可忘記，那個教會的教權是由於防護聖墓團的援助，纔能保持多年。這個團體在保存聖物上有很大的貢獻，這些聖物是爲任何派別的基督徒所尊重的。因爲這個原故，所以對於這團體人多懷感謝的心。

第三十四章　居比路教會的發展

第十四段　居比路（Cyprus）教會

一一七　土耳其人管轄

我們已經知道居比路教會在一五〇〇年時，屬羅馬管轄。到了一五七一年，居比路島爲土耳其人佔領，拉丁教會卽被消滅。希拉人隨卽得着了一個與一己信仰相同的總主教。當拉丁人被逐走時，東正教徒恢復了自己的宗教自由，承受了他們的教堂，提高他們在島上的地位。但他們由受拉丁人的壓迫一變而爲受土耳其人的壓迫。從此往後的二百五十年內的歷史，乃是土耳其王向居比路征收苛稅的歷史。賄賂之風十分盛行，一個人可以藉賄賂得勢，也可藉賄賂免去逼迫。在希拉宣佈獨立戰爭的起頭，居比路的監督覺得那時是一個可以得錢的好機會，由土耳其王那裏，領到許多作叛亂領袖或幫助希拉人叛亂的判決書。就在一八二一年的六月，斬決了大約有五百個有名的希拉人，包括新會中之最高領袖，並且沒收他們的財產。其後又有五十年的光景，人民是在恐懼之中生活，惟恐自己是希拉人而遭殺害。但是在一八七八年，根據柏林條約，居比路卽爲大英帝國之一部份，因而教會纔得享太平。

一一八　受英國管轄的時代

在一九〇〇年時，總主教索夫羅紐（Sophronius）和帕弗（Paphos）的主教均長辭人世。因其他主教都想奪取總主教之位，於是選舉會議難於得到法定人數，不能進行工作，各事均已停滯。直到一九一〇年，基吞（Kition）的主教區利羅方被委任爲總主教時，這兩個主教的職位纔得補充，並且也指定一個委員會爲教會訂立法規。這位總主教主張使本島屬於希拉人管治。自從第一次世界大戰時起，對於歸併於希拉的問題，時常發生爭論。到了一九三一年，因爲要和希拉合併，就發生了一個叛亂，基吞和開利尼亞（Kyrenia）的主教各在其教區內領導叛亂。英國就從埃及派兵前往平息叛亂，把這兩個主教永久的逐出境外。沒有多久之後，總主教長逝世，島上只剩一位主教。被放逐的主教均不肯辭職，所以直到現在，島上還不能選舉一位新的總主教。

一一九　教會的現狀

（甲）居比路的總主教或省主教的權力遍及全島教會。

（乙）但是在理論上，他和他所主領的聖教會議共同管理全島教會。聖教會議是由島上的三位主教，基科（Kykko）及馬柴拉（Machaera）修道院的兩位院長，總主教管區的修道院總院長以及總主教組織而成。

（丙）島上共有人民三十八萬四千，七分之六屬於東正教。他們的血統是混雜的，然而他們仍自認爲希拉人。

第十五段　西乃（Sinai）教會

第三十五章　西乃教會的產生

一二〇　西乃教會的歷史

在教會初期歷史中，有些隱士住在西乃山麓。後來到了五三〇年時，國皇猶斯提念建立聖迦他林（St. Catherine）修道院，於是很多人到這個上帝降十條誡的地方來

朝拜聖地。在第十世紀的時候，這個修道院的院長，將埃及的法蘭(Pharan)加入他的教區。從那時起，他就有了西乃省主教的名稱。大主教的職位都是由耶路撒冷的教長委派，並且有很長的時期是附屬於該教長的。因爲這個地方的隔離，他們就想獨立。最後，在一五七五年時，纔被康士坦丁堡教長承認他獨立。這個教會的獨立，後來亦爲所有的教長，在一七八二年時承認，牠是東方的一個最小獨立教會。在受土耳其人治理的時候，參詣聖地的人到這裏來是很危險的。但是到了十九世紀的時候，由於穆罕默德阿里和英國的努力，纔使該處修道院較爲安全，並且從那時起，就有很多有名望的學者前往參謁，藉以得着閱讀很貴重的手鈔經文的權利。替身多夫(Tischendorf)在一八四四年時，在這裏發現了著名的西乃鈔本(Codex Sinaiticus)。由於參詣聖地的人的熱誠，教區逐漸富有，直到一百年之前，在歐洲和亞洲的財產共有八十處。現在在這八十處財產裏面，除了十六處之外，其餘的都被管轄的政府變賣或沒收。

一二一　現在的狀況

（甲）教會內唯一的主教，也就是同時作修道院院長的大主教，他是由修道士議會選舉，且受耶路撒冷教長的委任，而為大主教。很多時候大主教是住在開羅，修道院是由副院長管理。但從一九二八年起，大主教又住在修道院內了。

（乙）雖然他的權柄是無限制的，然而也受修道院副院長，管理聖器者，和羅馬的太守等所組織的一個議會的一些限制。這個議會對於教會的事差不多有完全的管理權。

（丙）在這個集團中共有二十六位修道士，十五位住在修道院內；其餘的都住在外面，管理其他財產。他們都很謙卑、耐苦，對於宗教很熱心，並且他們事業的功績頗有聲譽。他們住在小且不合衞生的房間內。在這裏有三千三百卷很有價值的手鈔經文，保存在一個沒有防火設備的房屋內。

（丁）本大教區內的平信徒一共不過百名，亞拉伯人約有五十，多數為修道院

所僱用，其餘爲漁民。大主教對於這個小團體有民事及宗教上的管理權。他的法庭亦擴展至鄰近的其他家族，爲他們解決糾紛。

第十六段　希拉國的教會

第三十六章　希拉國教會的創立和發展

一二二　最初的教會

最初是使徒保羅親自到希拉來宣傳福音的，在第五世紀的時候，這裏的教會是受康士坦丁堡的教長管轄。康士坦丁堡淪陷之後，土耳其人成了希拉的主人翁，但是教會仍是繼續的受康士坦丁堡的教長管轄，而教友則爲土耳其王與其他屬民一樣看待。他們須付重稅，爲土耳其的軍隊强徵各家男丁之五分之一，不單是被輕視，也有時受逼迫。在十八世紀的末葉，因爲教育的復興，產生過一種新的氣象；雖然這個新運動的領袖部爾加利斯優提紐（Eugenius Bulgares）因爲受教會內新舊派的反對，

不得不離開希拉，逃到俄羅斯避難，但是這個爲敎育和宗敎求自由的運動仍然繼續進行，並且由於這個運動的影響，使希拉人開始關心於他們民族的遺傳。

一二三　希拉的獨立

在一八二一年海西蘭提斯亞力山大(Hypsilantis)領導一個遠征團攻入希拉的時候，希拉的獨立運動就開始發動，並且培特利(Patras)的省主敎澤美那斯在拍羅坡尼斯(Peloponnesus)召集了一些亂黨，成立一個聯盟會立誓願爲國家的自由奮鬪犧牲。這個聯盟稱爲『友朋聯盟，』是由普通一般的人民組織而成，不知不覺的就變爲了無政府的亂黨。他們殺死很多的回敎徒。在回王聽見這事以後，他爲報復計，就把許多最上等的希拉人殺死，並且將康士坦丁堡敎長貴鈎利以謀反的罪名在敎長住宅的門上弔死，而敎長的錯處不過只是未將當時發生的事變告訴他，在這種情形之下，希拉的敎會爲保障其他各地敎會起見，就和敎長斷絕一切來往。這個並不是說他們不以敎長爲意，乃爲情勢強迫而出此，不要依賴一個他們的仇敵的正式屬民。

最後在一八二八年時，特利安(Troezen)全國大會舉加彼得伊斯得利亞(Capo d' Istria)爲希拉總統，任期七年。他乃希拉國所有掌權者中最好的一位，然而他不能使所有的黨派調和。現在英法俄三國都幫助希拉的獨立運動，在海上打敗土耳其之後，由倫敦條約把希拉立爲獨立的王國。加彼得伊斯得利亞組織獨立運動失敗，以一八三一年被刺。翌年英法俄三國將希拉改組而成屬於巴維利亞(Bavaria)王俄妥(Otto)治下的王國。

一二四　希拉教會成爲獨立的教會

兩年之後，在瑙比堊亞(Nauplia)會議上，三十四位主教簽名於一教令，宣佈希拉教會不受外人管理，並且設立聖教會議行政機關；國王俄妥一世也曾爲此事發出一個憲章。這個聖教會議是由雅典(Athens)的省主教以及另外的四位主教和一位王家的委員組織而成。因爲教長是土耳其政府的官長，自然他們自己覺得是一個自由的國家，不能受屬於他國政府的官吏管理。在教長的這一方面，自然不願意他們有

這種行動，於是十七年之久，不肯承認他們的新獨立教會。當時在教會內產生了兩派，一派人主張獨立，一派人主張仍受教長管轄。一八五〇年時，他們向教長陳述，他們對於正教凡事一致，不過因爲他們是一個獨立的國家，就像俄羅斯或其他國家內所組織的教會一樣。他們仍然要一個自立的教會。希拉政府同時也給教長一件公文，說明他們的地位，並且同時把聖教主會會員（Order of St. Saviour）的名義加給教長。於是教長就召集聖教會議，發出『大册』承認新教會，勸誡新教會保守正統信仰的教理和教規，參照康士坦丁堡對於信仰的決定，規定新教會必須從法那那裏領取聖油。新教會在一八五二年時，對於這些條件全都接受，於是『大册』即成爲希拉教會的憲章。國王須爲正統教教友，並且教會也要受屬於國會的聖教會議管轄。在全國各處都是這樣，只有亞安斯山的修道院不是這樣，他們成立一個神權政治的共和國，受希拉的保護，但是他們的其他修道院都受康士坦丁堡教長的管轄。

一二五　大希拉國

在一八六二年時，國王俄安遇到一個很有力量的反對，致使他在最初很危險的期間治理國家卅餘年之後，遭受免職的處分。第二年有一個丹麥人被立爲希拉國王，號稱佐治一世。在歐洲政局紊亂的時候，希拉得着不少的利益。在一八八一年時，帖撒里亞（Thessaly）交還與希拉，並且在一八九七年時，革哩底亦變爲希拉的領土。同時在這些區域內的教會和主教，也都隨着受希拉教會管轄。教長對於這事自然不悅，因爲這些地方本來是屬於他的，但是後來他也就無形的默認了。在一九一二年，軍隊爲要維護自己的權利和地位，就擁護委尼齊羅斯（Venizelos）爲首相。第二年改定憲法，改革其他的事。在改訂的新憲法中，有一條是禁止在希拉國內用未欽定的譯本，還有一條是：一個兵士不能同時當兵又作國會的副官員。在一九一二年時，希拉和土耳其之發生戰事，第二年，有一個陷於誤謬的青年，把國王佐治刺死。佐治的兒子是一個很好的兵士，並且也很得人心，就繼位爲王，號稱康士坦丁。後來世界第一次大戰爆發，國王願守中立，委尼齊羅斯（Venizelos）想要幫助聯盟國，結果引起叛亂，國王康士坦丁就把王位讓給他的兒子亞力山大。自一九一七年起，政治上的隆起，很影響教會，省主

敎和其他的主敎選舉與否或免職與否，完全都是根據他是擁護康士坦丁，還是擁護委尼齊羅斯，以爲轉移，以定去留。因爲在一九二〇年，改選首相時，委尼齊羅斯失敗離開希拉，康士坦丁又被希拉人接囘雅典。此事不久以後，又和土耳其發生一個不幸的戰事，過了兩年，又遭革命，在這些情形之下，康士坦丁又復放棄他的職位，離開希拉，這次他就不再囘來了。在那一年，巴巴多波羅斯克立索斯吞(Chrysostom Papadopoulos)被委爲雅典省的主敎，直到現在。一九二三年，希拉人在亞洲的戰事結束，結果：除了在康士坦丁堡的希拉人之外，凡是在土耳其國內其他地方的希拉人都遣囘希拉。在希拉國內的囘敎徒都遣囘土耳其。這樣又使屬於敎長的許多人離開敎長，而受希拉敎會管轄。同年聖敎議會被取消，代以敎會內之主敎議會。但是過了兩年，這個議會也被取消，復用聖敎會議。同年又發生了一次反對政府的亂事，因爲有的人以爲這是得着了國王佐治二世的同意，就發起一個反對國家的運動，結果國王被逼離開希拉。希拉在一九二四年宣佈成立共和國。在一九三五年時，大將判格羅斯(Pangalos)以武斷策略自稱爲獨裁者，但在兩年之內，他被推翻，恢復共和。在一九三五年時，委尼齊羅斯

曾在短時間內强奪政權，免去全聖教會議議員的職，在沒有幾個月的時間內又恢復了王國，又重行更換了聖教會議。像這種種的作用，都是顯明國家想管理教會且以教會爲政治的武器。

第三十七章　教會的現狀

一二六　教階的制度

（甲）主教總議會。

希拉國教會的最高權威，是屬於國會每三年召集一次的總議會。他們所議決的事項必須經政府承認。這個議會是由在職的主教組織而成。他們所作的事多半是屬於信仰、道德、和風紀的事。

（乙）聖教議會。

現在的聖教議會包括主席（雅典的省主教，）六位原初教區內的主教，六位脫離康士坦丁堡教區的主教，和政府的委員。這十二位主教在每年依照他們任事的先

後更換一次。政府所派的委員在每次會議時必須到會，但是沒有否決權。這個議會就是教會的行政機關，所有的主教都受這個議會管轄，教區內所有的事都當在這個議會內解決。議會所處理的事，分對外和對內兩種。至於對外的事件，或與政府有關係的事，都要得着政府的同意。但是在處理對內的事上，不受任何節制。聖教議會有教政全權，僅對總議會及教會法典負責。正統教是國教，所以聖教議會有要求政府維護的當然權利。

（丙）雅典的省主教。

雅典和全希拉的省主教是總議會和聖教議會的主席。他是由主教總議會選出，必須住在雅典。在一八九九年時，除了雅典省主教之外，其餘的省主教管區都被取消，只有雅典的主教得稱省主教。

（丁）主教

希拉國內共有七十個主教教區，選舉一位主教的時候，政府共公崇拜部長就從聖教議會所題的三位候選人中，選擇一位爲新主教。這位新主教舉出之後，他的職位

除非犯了法，是不能受剝奪的。

（戊）低級教職

在希拉國，神甫的教育生活比較其他任何希拉正統教組的教會都好，並且教育的標準也常在提高，雖然較高級的教職是由受過訓練的人任職，低級的教職是由較低微的種族選出，然而神甫必須有高尚的道德，並且也須作他的教友所信任的人，作他們的顧問。神甫都是已婚的人，爲使他們的心意堅定。他們是由牧區內的教友推薦的，年齡須在三十歲以上，到七十五歲便須退職。他們的費用都歸牧區內的教友捐助。他們也可以兼任別的職業，藉得相當的收入以維持生活。但在一九〇九年時，制定了一條律法，在修道院的賦稅內，提出一部份來，維持他們生活。神甫除非是犯了大罪，不受民專法庭的提訊。在主教法庭內受審理時，也不須宣誓他們在神學院受了高級的訓練。神學院中最好的一個是由利撒勒斯（Rhizares）弟兄遺產在一八四四年所建立的。一九二七年時，在這個神學院內有九十個學生，他們有一個很好的五年課程。這個神學院的院長中有一位後來作了雅典的省主教，爲推廣神學教育起見，他另外創

立了十二處受政府支持的神學院。

一二七　修道主義

修道主義的勢力在希拉國很是沮喪。自國家獨立（一八三三）以來，修道院的財產逐漸被政府沒收。在那個時候全國共有四百個修道院，平均起來每一個修道院內有五個修道士。政府將那些修道士不及六人的修道院關閉了，並且也沒收他們的財產。在一九〇九年時，修道院又重遭取締，移挪其多餘款項作爲神甫津貼。很多時候雅典的省主教想把以前被沒收的收入從國家收囘，作爲神甫的用款。在一九二六年時，聖教會議更行摧殘了修道主義，牠發出命令，禁止人加入修道院，又將學習修行的人遣散。這種舉動是因爲政府覺得修道生活不過是懶惰人的推諉，政府需要人才，爲修道院所費的款項可以用於教育以及維持神父的生活，我們也須知道，當初希拉國的修道主義，對於教會的貢獻很大，因爲保存了很美好的手鈔經文，這種經文保存着希拉的教育，渡過受土耳其人治理的時期。

一二八　亞妥斯聖山

稱爲聖山的亞妥斯山是東正教中偉大的中心之一。這個山位於愛琴海(Aegean Sea)或多島海中的一個半島之上，四圍受美麗的自然環境圍繞着。在這個山上共有二十個修道院，其中有十七個是希拉人的修道院，久已受人崇敬。連比散田的國皇都喜歡到這裏來。當十字軍虐待住在這裏的修道士時，由於一個請求，得着教皇英諾森三世的保護。他們早就歸順了土耳其人，准於自治。修道院各有一個院長，各是獨立的，但是都受康士坦丁堡教長的管轄。論到政體的制度，亞妥斯山是一個小的共和政體。每一修道院派一個議員到共同治理會去。在治理會裏面，他們又分爲五組，每組輪流的管理國家。他們的行政權包括管理和裁判修道院中的糾紛。治理會每逢星期六舉行一次會議。修道士很善於接待人，但是不准女性(或雌性的動物)留居山上，就是土耳其的督辦住在那裏的時候也須暫行獨身主義。修道士因爲如此聖潔，他們很有名望。他們用很多的時間禱告，不分日夜的背誦祈禱文。紇息卡園就是在這裏發源

的。很多著名的手鈔經文都珍藏在修道院的藏書室內。現在亞安斯山是受希拉的保護，但不納稅，是直接屬於總教長。在一九二八年時，共有四千八百五十八名修道士。

一二九　近代的運動

（一）五十年前，在教會內有一個由改良社會和破除迷信的熱心工作者所組織的會，叫作阿那普拉西斯（Anaplasis）會。這個會發行一種刊物，不單論及宗教問題，也論及社會問題。因爲不被黨派策略轄治，致使這個會的運動成了教會中一個大的勢力，幫助改進教會中的道德和靈性的情況，鼓勵復興佈道工作，並且幫助普及佈道工作。

（二）還有一個和阿那普拉西斯類似的運動，叫作索伊（Zoe）運動，亦印行一種和運動同名的刊物。這個運動是由修道院總長法拉早利斯（Pharazoulis）在二十五年前發起的。這是在年齡較幼受過教育的人中間推行的一種運動。這種運動的事工，大致爲向民間佈道，促進基督徒生活，在全國各處組織聯盟會，格外增加參加守聖

禮的次數，發行基督徒的文學刊物。這個運動不單是要對於基督的眞理作理智上的了解，也想要促進全敎會中的靈性生活，達到更深的靈性程度。

（三）大約在十年以前，雅典的省主敎會組織像基督敎青年會一樣的一個東正敎的男青年會，不過是確定爲正統敎的青年會。因爲國內有很多的人不屬正統敎的組織，所以他覺得在他自己敎會內有組織東正敎青年會的必要，同時也爲婦女組織一個會，名叫聖提克拉（St. Thekla）。這兩個會大都是受省主敎的指導。他們的宗旨是要刺激宗敎的生活，提高宗敎的敎導。我們可以在這些組織內，看到在敎會的內部，有一個眞正的靈性生命在生長着。

第十七段　俄國聖正統教會

第三十八章　莫斯科教長管區

一三〇　莫斯科教長管區的成立

最初的時候，沙皇知道，爲他自己的利益計，他的屬民應該脫離外國宗教的管轄。康士坦丁堡淪陷之後，卽成了土耳其的屬國。俄國是一個獨立的國家，並且土耳其王是沙皇的敵人，然而俄國的省主教，還是要得到了土耳其王的承認，纔能委派聖職，因爲康士坦丁堡的教長是土耳其王的屬民。沙皇管理一大部份東方聖正教的正教王子，所以屬於處在遠方，作囘王順民的教長，是不甚相宜的。是故當腓俄多爾一世（Feodor I）（一五八四——一五九八）在位時，安提阿的教長約雅敬（Joachim）到莫斯科去遊歷，沙皇就藉着這個機會請求他能否把莫斯科昇爲一個教長管區。約雅敬

不願意自己擔負這重大的許諾，但便允許在他回去的時候，可以和別的敎長商議。兩年之後，康士坦丁堡的敎長耶利米二世因爲經濟困難，也到莫斯科去募款，沙皇亦提及以莫斯科作爲一個敎長管區的問題，得着了耶利米的同意。最初，耶利米被請留居於佛喇地米耳，在那裏試立他自己的敎長管區，但是他不願意，他委派了省主敎約伯（Job）（一五八九）作莫斯科和全俄羅斯的敎長。後來其餘的三個敎長區來信，承認莫斯科敎長管區的成立，並且指定莫斯科敎長管區爲第五個敎長管區。當初他們也承認已有的五個敎長管區，但後東正敎會說，因爲羅馬的主敎管區變爲了異端，致使第五個敎長管區位份虛懸，於是便將這位份歸給俄羅斯敎會。這樣就成立了一個執行一百一十年職務的敎長管區。

一三一　困難的時期

沙皇腓俄多爾是一位懦弱的國皇，政府的實權都是操在他叔父哥多惱夫波立斯（Boris Godounov）掌握之中，因他自己想作沙皇，就把腓俄多爾的兄弟的米特利

(Dimitri)殺死，在腓俄多爾死的時候，攫取了政權。正當國事混亂的時候，有一個人出來自稱是的米特利，說他並未被殺是逃走了的。他得了波蘭的援助，向莫斯科進攻，俄羅斯的軍隊紛來投順，正在這個時候波立斯死了（好像是驚悸致死。）喬裝的米特利的這個人，有一個很好的機會，但是他不能利用這機會作成大事，反失却了人民的愛護，結果被殺。因此，波蘭國的西基斯門（Sigismond）將莫斯科佔領。羅馬教藉着莫斯科之被佔，就想把持俄國全國的宗教事宜。

這時挽救時局的就是教會。最大的特羅伊茲克拉弗拉（Troitska Lavra）修道院的院長丢尼修（Dionysius）抵抗一切所派來反對他的波蘭軍隊，並且同時向俄羅斯的民衆請求，叫他們爲救國家脫離波蘭人和羅馬教的侵略，而從事聖戰。敎長被捕入監，死獄中，但是百姓對於丢尼修的請求生響應。全俄羅斯禁食三日後，卒將波蘭人逐出國境。在這時期中，俄羅斯人覺悟，一個愛國的俄羅斯人必須作一個正統教徒，而一個羅馬教徒，便是一個賣國賊，並且波蘭和羅馬教都是俄羅斯的敵人，從這個時候起，異端和背叛受同樣的看待。

一三二　教會國家平等

倡導教會與國家平等運動的領袖，在這個時候寫信到各處，召集議員到莫斯科集會，選舉一位新沙皇。這個議會選了一位只有十六歲的青年，名羅曼諾夫米迦勒(Michael Romanoff)者爲皇。雖然這位新皇年幼，但善於辦事，隨機應變，召集會議，決定行事計劃，然後逐一施行。過了五年以後，又有波蘭的軍隊前來侵略，直抵莫斯科城下，但是在未佔領任何地方之前，沙皇就和波蘭簽訂條約，雙方互相交換俘虜。在被釋放回來的人中有米迦勒的父親非拉累特(Philaret)，他是在六年之前的波蘭侵略中被波蘭俘虜的。非拉累特後來被立爲教長，約二十年之久，父子二人共同努力，期致俄羅斯於富强。在共公職務上彼此協同辦理，各人都在公事上簽字。當然，像這樣便把教長的地位提高了。因此，民衆看皇帝與教長差不多是平等的。自然沙皇也給教會各種權利，教庭除了處理死刑的案件之外，是不受國家法庭管轄的。沙皇也得了他父親的認可，修道院不再索取更多的土地。

一三三　彼得摩吉拉（Peter Mogila）的功績

西方近代學識漸漸的輸入俄羅斯。輸入西方近代學識工作最卓越的領袖是彼得摩吉拉。他是巴黎大學的學生，曾和波蘭人打過仗，後來進培契爾斯基修道院作修道士，後來作了修道院的院長。他在修道院內設立學校，等到他的學生畢業之後，復遣送多名學生到歐洲再求深造，他自己還有印刷機，印刷自己所著作關於教父的書籍，以抵制攸尼阿特（Uniates）會（亦作與羅馬教聯合的教會）之工作。（攸尼阿特會乃教會之一，該會承認羅馬教教皇爲至尊，而他們自己仍然保留他們自己固有的禮拜文及教儀。）羅馬教和東正教都以教儀爲訓練的目的，但彼得所作的較爲有效，他發行了『正統的信經』這是反對攸尼阿特會和加爾文派的抗議宗著作。這個信經在今日仍然是這個教會的權威。

一三四　亞歷西斯（Alexis）與尼康（Nicon）

在第十七世紀作敎長的十人中，尼康（一六五二——一六六六）是最偉大的一位。他出自寒門，從小就決定要度宗敎的生活，作一個修道士。在他開始上學時，他的父親卽已發覺他的才能，勸他娶親，作一個普通的神父。他因三個小孩子都死了，便相信他的這種娶妻作普通神父的計劃，是錯誤的事，所以他就勸他的妻子作女修道士，而他自己也就隱姓埋名作一個隱士。他在一六四三年時，作了科祖塞爾斯基（Kozhuzersky）修道院的院長，這就使他成了當時敎會的一個領袖。他時常因事赴莫斯科。有一次，熱心事主的沙皇亞歷西斯遇着他，並且很喜歡他，就派他爲莫斯科的諾弗斯帕斯基（Novospassky）修道院的院長，不久，又被任爲沙皇的顧問。在一六四九年，敎座虛懸時，沙皇就委任他爲諾弗哥若（Novogorod）的省主敎。尼康既爲省主敎，爲要表示他的熱心，就向民間去佈道，（這種工作在那個時候是沒有的。）漸在人民中成了一個有名望的人，很得民心。他也改良了敎區的禮節和音樂。在一六五三年，敎長約瑟死的時候，沙皇卽委他爲敎長。尼康在未接受這職位之前，很覺猶豫，因爲他知道他作敎長所要遇到的困難。最後，因爲主敎都表示服從他，他就接受了敎長之職。往後的六

年，是亞歷西斯朝代中最好的時期。亞歷西斯和尼康極能合作，亞歷西斯出征的時候，尼康即代爲攝政。他努力促進教育，並且也修改了禮拜中所用的書本，所以他爲這事就召集了一個議會，決定修改禮拜中所用的書本，使之符合原有的書本。安提阿和康士坦丁堡亦很贊成這事，但是守舊的教職和平信徒怨恨這種修改。尼康爲要迎合當時人心，就把舊本沒收，强迫着用新本。貴族人不喜歡他，因爲他反對他們，對於教會的改革計劃，並且也有很多民衆覺得他太嚴厲，以致喪失衆望。於是貴族人就開始用言辭攻擊他，亞歷西斯或者是因爲怕被他帶累，於是在波蘭戰事停止後，回來的時候，拒絕與他見面。因此尼康就離開皇宮，脫去敎長的禮服，回到修道院去了。他的仇敵旋即起來圖謀，要使他完全失敗，召集了一個議會，決定免他的職。但要作成此事，必須要有其他敎長到會，所以又召集了一個議會，安提阿和亞力山太敎長等都到了會。在這個會議上，對於眞正的問題『敎會與國家的關係』並未提及，而以不公平、殘酷、辱駡沙皇和敎會之罪名將他免職，並且將他放逐在外十四年之久，貶爲普通的修道士。當時眞正的困難，就是要敎會在沙皇專政時，有一位獨立的領袖。這是不可能的事。

一三五　不奉國教教派（守舊教派）斯塔羅未爾提教派（Staroverzi）

在前節所提之議會，免去了尼康職位時，也咒罵那些不依從尼康改革的人。俄羅斯教會也就因爲這些改革，起了很大的裂痕。雖然尼康只負一部份的責任。尼康在一六五四年時所召集的會議，吩咐修正禮拜中所用書中的錯誤，決定畫十字架的記號須用三個指頭，不像以前只用兩個指頭，並且在禮拜堂以上不准用羅馬教的十字架，只准用東正教的十字架。這樣就引起無知和守舊派的反對，指責之爲異端。尼康想止息叛亂，但是不能如願。許多修道士都全體起來叛亂。這種叛變逐漸增加，直到免尼康職的議會（一六六七）同時又出面維持這些改革。這就是東正教對於守舊信徒或教會中最守舊派的最後判決。這事以後，這些守舊派又遭受逼迫，雖然在他們中間也有對於宗教很熱誠屬靈的人。守舊信徒直到如今是代表尼康時代的守舊主義。許多人以自己的血確證堅實自己的信仰。他們逃到俄羅斯東部的樹林內，建立殖民地。這個宗教團體後來又分爲兩派：（一）波波夫基派　（Popovtsy）（俄國神父教派，）

(二)伯茲波波夫基派（Bezpopovtsy）（俄國無神父教派。）前者覺得需要神父，就在頭一百五十年，從東正教招募神父，但是到一八四六年，被免職的波斯尼亞（Bosnia）主教，加入了他們的團體之後，就在加里西亞（Galicia）設立教區，自行供給教牧。他們的教友都是一些很熱心，很好，且有好習慣的人，所以他們在逼迫停止之後，又能復興起來。伯茲波波夫基派不需神父，並且又分爲若干團體，凡事都走極端。這兩個支派內大約一共有一千萬名教友。

一三六　教長的廢止

尼康免職之後，繼續他作教長的人只有四位。約雅敬掌權時（一六七三——一六八九）基耶輔的省主教受教長的管轄，並且自一四五八年所生的二種制度在聯會教會內取消了。亞得良（Adrian）（一六九〇——一七〇〇）是二百十八年以來最末後的一位教長，因爲新沙皇彼得覺得，除了他之外，沒有其他的領袖，對於國家治理方面，可以作得更加完善。

第三十九章　聖敎行政議會管轄下之聖正敎

一三七　教長管區之守護

大彼得帝（Feter the Great）（一六八九——一七二五）登位時，爲敎長者乃一位膽小而又反對西方勢力的人。繼續他作敎長的亞得良（Adrian）也想盡力像他一樣的作，但是隨卽和沙皇起了衝突，在他死了之後十年的光景（一七〇〇）彼得在强請指派敎長的時候說：『從今以後，我作你們的敎長。』他不容納有獨立勢力的敎長，恐怕有了這位敎長，也許敎長會反對他的政策。他令基耶輔的省主敎雅弗爾斯基司提反（Yavorski）以敎長管區守護者的名義管理敎長管區。同時也設立了一個修道局，以一位貴族平信徒爲局長，規定每一修道院應住幾多修道士的數目。雅弗爾斯基在他所有的改革中，都是很忠實的幫助沙皇。

一三八　彼得與聖教行政議會

當彼得登位時，俄羅斯的人民與西方的發展只有很少的接觸。彼得爲求明瞭歐洲所有的運動起見，不單是派委員前去調查研究，他自己也親自出去調查。他去參觀工場以及造船廠，並且肯用工夫去研究各種製造品的製法。回來之後，就急急的想把俄羅斯變爲一個强盛而且進步的國家。他把自己的衞隊解散，組織訓練二十萬常備兵。他依照歐洲現用制度，將年曆改用公曆，遷都到聖彼得堡，想藉此可使首都接近海口。他想提高婦女的地位，頒佈命令，須先徵求女子同意，然後方可令其出嫁。不准單獨變買農奴，而不變買農奴所種之土地，並且組織一個參議院，在他勢必離開首都時，可以代他管理政府。他是一位紀律嚴明的人，他將他的長子亞歷西斯處死，因爲他參加了反對他的背叛的企圖。

彼得曾計劃把教會和教會的管理變爲政府之一部份，像政府中的其他各部一樣。所以在一七二一年時，頒佈了一個特令，組織了一個聖敎行政會議。第一個這樣的議會是由十二位議員組織而成，受雅弗爾斯基的領導。議員之中常有一位平信徒，稱爲沙皇的代理人或代表，可以將議會中一切的決議，呈報國皇批准，並且若是議會內

沒有這位代理人出席，沒有一件事能以合法的通過。（這個團體管理教會直到二百年之後革命時爲止。）彼得爲要使他的行動沒有錯誤，就請東正教教長承認他的行動，這個議會是要管理教會的財產，選舉主教，管理教會一切的教職，除了須處死刑的罪犯以外，其他教職訴訟均歸此議會審理，議會對於教會中的異端和分裂有裁判權，也是宗教事宜上訴的最高法庭。然而我們必須記得，這個議會和政府的其他部份一樣，須受沙皇的制裁。議會中有八人是當然議員，其餘都是委任的。所以我們不能說他們是教會的代表，在行動上是不受拘束的。議會中八位永久會員就是聖彼得堡、莫斯科和基耶輔的三位省主教，佐治亞總主教、聖士求、朱多夫（Chudoff）、諾弗斯帕斯基（Novospasky）以及西摩羅夫（Simonoff）各修道院的院長。

彼得不但侵犯教會的獨立全權，又由於他需要金錢，而教會又有財富，他就訂立規則，不許主教和修道院的院長隨意濫費他們的收入，所有過剩的餘款，都須歸政府使用。他阻止修道院的發展，規定凡年齡不足三十歲者，或是一個健強的兵士，或者是沒有他主人許可的農奴，或是妻子仍生在人世的人，都不能作修道士。他規定修道士

的見習期爲三年。他又加倍的徵收異端團體的人頭稅，藉以阻止異端。

一三九　迦他林治下之反動

在彼得三世死的時候，他的妻子迦他林二世登位爲女皇。起頭的時候，她還設立學校，准出版自由但是在她發現有反對她的刋物，聽到法國發生革命時，就實行復古反應，停止鼓勵革命的印刷新聞。於是自然而然的在暗地下就有反對君權的事發生。並且農民也開始起來反對他們的生活待遇，因爲他們的生活實在是和奴隸一樣。他們不能離開他們的主人，反而可以被主人差到任何地方工作，隨主人的意思叫他們嫁娶，也可以被主人隨意單個的或全家的變買。他們起來叛亂，但不久卽被平息。迦他林從此就很懼怕他們，但是也並不設法改善他們的生活。她需要銀錢，就奪取修道院的土地和收入。她只給修道院長很少的一點銀錢以維持修道士的生活，修道士因爲錢財減少，他們的人數也隨着減少。在她治理國家的時候，波蘭遭遇瓜分。她以波蘭正教向她求援爲藉口，前去侵略波蘭。但是等到她得了波蘭之後，因爲多數的人民是羅

馬教徒，她不幫助東正教的教友，仍讓羅馬教徒繼續逼迫教會。她對於在喀山(Kazan)回教徒中作佈道工作的人員多方阻止。所以我們能淸淸楚楚的看出，她對於教會的政策，是注重國家的政治生活，而不注重靈性的生活。

一四〇　沙皇治下的壓迫

亞力山大一世（一八〇一——一八二五）登極時，正當青年，懷抱富國利民的大願。他釋放監牢內一切的囚犯，恢復貴族的權利，准許外國的書籍輸入國內，准許私人印刷事業設立。他選擇十二個好人作他的常年顧問，想出種種的方法來救濟農奴。若不是因爲拿破崙在一八一二年前來侵略他的土地，把他的心意轉注戰事，他早就把農奴釋放了。他和法國作戰，幾次戰敗，最後法軍攻入莫斯科。但在翌日晚上，莫斯科城起了大火，法軍既沒有糧食，天氣又在零度以下，只得退出莫斯科，又冷又餓，各方面都受小隊俄軍的攻擊，只有少數人得以生返法國，其他盡被殲滅。亞力山大在離城頗遠的地方，看見莫斯科大火，得着一個宗教經驗，決意幫助教會。英國國外聖經會（聖

書公會）的帕特爾孫（Paterson）博士是在這個時候來到俄羅斯，把聖經會工作的性質解釋給沙皇聽，沙皇從起頭就幫助聖經會工作。在人民的中間有一種價目很賤的俄文聖經，沒有多少時候普及了各處，在九年之內共賣出六十七萬五千部。不久，人民就能向神父請教他們不能囘答的問題，神父等因爲自己也是無知，不能囘答，於是人民就開始舉行祈禱會，自行設法解答問題。這就引起了教職等的反對，結果這個運動被解散。這個運動也曾引起其他受過優等教育的青年，組織會社，要求一個立憲政府。那個時候亞力山大發覺了他所信任的耶穌會員，陰謀推翻他的權勢，使他很失望，於是就把耶穌會員逐出俄境，並且在政府內實行復古政策。隨後，正統教會也採取逼迫不奉國教的人。佐治亞的教會是在亞力山大在位時的初年，自願加入東正教，附屬於聖教行政議會。

當尼哥拉一世（Nicholas I）（一八二五——一八五五）在位時，爲求靈通消息，組織了暗探，要使任何組織不能危害國家。爲要避免青年學生的浮躁神情，他發出命令，叫各人都當繼承父業，限制能進大學的人數，并且不准學生赴外國留學，在一八三

〇年時波蘭發生叛亂，他就將一大部份的波蘭人移民到他屬地的其他區域。這些移民中多係羅馬教徒，或攸尼阿特派的教徒。他對他們作有組織的逼迫，直等到他們自請加入東正教。後來東正教答應波蘭人的請求。東正教覺得十分高興，逼迫卽刻停止。

亞力山大二世（一八五五——一八八一）想實行幾種改良。他釋放農奴，讓他們自由，准他們佔有自己所種的土地，不過他們須付相當的代價，這代價須於長時期中方得付淸，而賦稅又隨之加重。很多農奴不喜歡這種改變，因爲以前對於衣食不感缺乏，現在則不然。地主對於此事亦不滿意，因爲他們靠着農奴的工作生活，但是他們得有做官的補救。三年之後，他又製訂律法，使無論那一等級的人都可作神父，然報酬很少，神父必須在所得薪金之外，還要在自己的一塊土地上工作，以維持自己和家眷的生活。因此，有產生一種風俗，卽神父死後，新神父必須娶以前神父的一個女兒爲妻，藉此可在接任的時候，得承繼他的土地，教育界的人在這個時候發覺國內的糾紛是因爲獨裁主義所致。後來在一八六二年，他們竟敢在一種報紙上刋佈：『羅曼諾夫皇室必須用他們的血來補償他們對於人民的過失。』在這事發生的時候，報紙主筆卽

被放逐到西比利亞，所有的會社都被解散，並且報紙都須受檢查。密探更加嚴格，以致引起虛無主義。過了四年，發生了一個想謀殺亞力山大的企圖，繼後又有多次的同樣企圖，致使亞力山大不得不實施很嚴厲的鎮壓，捕獲多人，有的被殺，有的被放逐到西比利亞。最後，亞力山大決意立憲，來解決這個問題。憲法是在一八八一年三月十二日公佈的，但他卽在翌日遇刺，被炸彈炸死。這樣的過激舉動把人民對於恐怖黨的同情心轉移而向君王，致使改革的工作延遲了多年。

亞力山大三世（一八八一——一八九四）登位時，他覺得最好的政策是以武力壓服，他派一個守舊而覺得俄羅斯的獨一教會應爲國教的波俾多羅斯最夫（Pobiedonostsett）爲他的總顧問，爲聖教行政議會的代理人。在這個時候有一個關於工業的問題發生，工人的情形和農奴的情形同樣的難堪，但是沒有救濟的辦法。事情越過越壞，以致列寧（Lenin）的長兄發出一個言論說：『奮鬭的惟一方法就是有秩序的恐怖革命主義。』這個言論發表之後，密探的工作更形嚴厲，實施殘酷的刑罰和殺戮，囚禁不滿意政府的人，逼迫不奉國教的人。政府在這個時候爲要避免輿論起見，就

把人民的視線移向猶太人。很多的猶太人被殺，他們的財產遭受人民的搶掠，而政府則强迫他們繳納特別的重稅。

俄羅斯最末後的一位沙皇尼哥拉二世（一八九四——一九一七）和他的先父一樣，也是一位獨裁者。人民因種種苛政，就開始組織革命。有很多的政府官員被革命黨炸死，政府也處死不少的革命黨。據說有三萬一千人由政府的命令判處死刑，并且還有十八萬一千人判處徒刑。當時的情勢十分難堪，俄國的革命終於乘着第一次世界大戰的機會爆發。一九一七年二月，沙皇全家俱遭殺害，革命完成建立了蘇維埃政府。

第四十章　蘇維埃政府治下的教會

一四一　提亢（Tichon）被任為教長

新蘇維埃政府的第一個舉動是撤廢教會的國立地位。於是教會得了自由，隨即召開了一個議會，這是一六六六年以來教會自行召開的第一次議會。這個議會（索

波爾）所成就的最重要的工作就是恢復教長。提亢被舉爲教長。他與聖教議會以及教會的高級顧問共同管理教會。他盡力的在很危險的情形之下，躬行自己的重大責任，很勇敢的抗議政府沒收教會的財產。他請求政府，准許教會能以參加救濟饑荒的事工。但政府對於這事也不允許他的請求。政府對於他在一九一七年十月，所寫給人民委員會的信十分憤怒。因爲他判定政府慘無人道，摧殘生命，若是他們不停止所行的事，教會就要咒詛他們。政府就以反革命的罪將他下在監裏。

一四二　革新的教會（或稱宗教議會的教會）(Synodical Church)

共產政府自始就反對宗教。然而有一些正教教職依政府的建議或藉政府的同意，決意改革教會。一九二一年時，在俄羅斯有很大的饑荒，教長向教會呼求，爲受災難的人募捐。政府阻止此事，反而命令將教堂內的設備收沒，人民起來抵抗政府的行動，約有數千神父被囚。有兩個反對教長的神父到監裏去探視教長，教長便請他們，轉請雅羅斯拉夫的省主教阿加丹格爾（Agathangel），代理教長的職務，直到他被釋放。於

是這兩個神父出來就宣佈提亢業已退位，並且召集一個會議。所來赴會的人都被他們壓迫，自稱爲擁護共產政府的人。幷且這個所謂之一九二三年的會議，就進行撤免提亢的職，廢除教長制，選舉一個行政議會，稱爲教會高等行政部，作爲教會最高的權威。省主教阿加丹格爾不肯承認該教會最高行政部，即遭政府放逐到西比利亞。彼得格勒（Petrograd）的省主教便雅憫，把反正教運動的領袖未丹斯基（Vedensky）逐出教會。教會高等行政部在那個時候把凡不承認這個組織的主教全行免職，這些主教隨即爲政府拘禁。便雅憫和其他三人均遭鎗決，其餘忠於教長的主教幾盡被放逐。教會的領袖既遭撤職，於是多數教會接受了新的運動。但是這革新的教會並未統一，多數的領袖都是各人有各人的信仰，願意各以不同的方法來改革教會。他們對於神父再婚，能在教會最高的職位上供職，都表同意。這樣就廢除了修道主義。教會從此就稱爲宗教議會，或稱革新的或有生氣的教會。

大約在一個月之後，宗教議會的教會忽然回復原狀，但我們不知道教長在何種壓迫之下，承認了他得罪了蘇維埃政府，並且允諾以後要對於新的政體効忠。於是教長即被釋放。教長被釋之後，民衆非常興奮，先前加入革新教會的神父，現在又都囘到原來的教會，不久，革新教會只有了不足全教會三分之一的教堂。教長在被囚的時候，判決革新的教會爲不合法的教會。二年之後教長逝世，蘇維埃政府不准教會選舉新教長所以省主教彼得被任爲教長職位的守護者，但是政府決意要取消教會，即將彼得囚禁，可是彼得早已委派莫斯科的士求代替他。士求看出政府所要作的事，就提出許多繼續他的人，而政府仍將他們逐一囚禁。省主教士求忽然在一九二七年向政府妥協，於是宣稱政府對教會幷不加以逼迫，幷且叫所有的主教停止反對蘇維埃政府。因爲有很多的人不喜歡這事，就使他在過去的十年中，得以自由地重組織教會，幷且現在他有一個爲政府所承認的教長議會。

在另一方面，革新教會的領袖末丹斯基想要得到東正教教長等的承認，但遭東正教拒絕，然並未完全被法那拒絕。他們用種種的方法要和東正教聯合，但是東正教

很記得當初在革新教會產生時，他們所受殉道的痛苦，故不與同意。自從士求承認蘇維埃政府之後，革新教會對於政府就失了效用，勢漸衰弱。

第四十一章　宗教派別

一四四　摩羅干教派（Molokans）（俄國靈奶狂熱派）

這個教派的人自稱爲屬靈的基督徒。這名字摩羅干的由來，是因爲他們在四旬齋節，吃用牛乳製成的食物。這個運動是由一個農奴塞米諾夫（Semenov）在伊凡四世時和特末利提羅夫（Tveritinov）博士在大彼得帝的時候發起。他們廢除聖像教儀，主張只能由讀聖經纔可以得着眞理。在靈性上作精神的禮拜，並且必須要組織一個使徒的教會，對於基督則只認他爲一個大先知。他們相信墳墓以外的生命，上帝要拯救一切的罪人。他們盼望有一位彌賽亞降臨，使世界和平。他們沒有領薪的牧師，每一處教會有一位長老和兩個助手看顧會友。每逢星期日在私人家庭內集會，用兩小時唱詩、祈禱、讀經、以及議事。他們的道德紀律很嚴，沒有離婚的事，沒有訴訟，也不當兵。

他們多次受過激烈的逼迫，但是他們在受逼迫的時候格外心堅。

一四五　斯頓得教派（Stundists）（浸禮會信徒）

這個教派因受靠近敖得薩（Odessa）的一些德國人的影響，在一八六五年產生。他們的信條都是根據聖經，相信新舊約聖經都是受靈感動而寫成的，對於舊約採用較少，專注重新約。他們接受遵守凡是在聖經內所能找到的教訓。他們擯去在聖經內所沒有的教訓教規。所以他們不附和教會禁食，不敬聖像，不採用教會教儀，不學東正教的神父，主張所有的教友都是祭司。他們是耐苦、勤勞、忠誠的人。在一八七〇年時，發生一個宗教復興運動，這個教派的發展非常迅速。凡和這個教派接近過的人，都很喜歡他們，然而他們所受到的逼迫，較其他教派所受到的更利害。正統教在最初的時候差宣教師去感化他們，但他們所差的宣教師不能答復他們的辯論，於是就逼迫他們，將他們驅逐出境，使他們的家庭離散，把他們的子女奪走，並且用各種可能的方法虐待他們，但是他們無論被東正教趕到何處，反倒將他的信念傳揚開了，引人加入他們

的教派。自從革命的時候起，他們曾有一度的很快發展。

一四六　杜科波爾教派（Dukhobortsy）（俄國之貴格會）

這個教派是在第八世紀之末產生。他們只稱他們自己是基督徒。他們說一切的外物或外表在宗教上都屬無用，注重外表的教會，都離了他們原有的主旨，只有他們是使徒教會的嫡嗣。這個教派只認基督是他們的領袖。他們沒有教牧，每次在祈禱會時相集。他們最重要的教理是彼此相愛。他們實行公共的社會生活，所有的財產都是公共的。無論何人要脫離這教派，可以隨時脫離。得救恩必須要有信心，但是也要有相當的善行和清潔的心。他們和貴格會一樣不用外表的教儀，一個人入教不用受外表的洗禮。若是他對於上帝有眞實悔改的心，向上帝祈禱，他卽受了基督聖靈的施。他們不向聖徒祈求，但盡力的仿傚聖徒。他們也說，得救不僅限於他們自己的教派。雖然他們相信他們是眞正的教會，但也相信歷代得救的人都是效法基督的人。教會是無形的，教友都是由上帝自己選擇的。他們和摩羅干教派一樣，廢去起誓，相信戰爭是錯誤

的，並且拒絕加入戰爭。他們的智力和體格都比別人好。他們也與俄羅斯其他異端教友一樣，爲自己的信仰受很多的磨難。在革命之前，因爲他們不是東正教所以被視爲異端，自從革命之後，因爲視他們爲基督徒，所以受逼迫。

第十八段　與俄羅斯教會有關的教會

第四十二章　康士坦丁堡淪陷後的佐治亞教會

一四七、康士坦丁堡淪陷的結果

康士坦丁堡的淪陷，對於佐治亞的教會有很嚴重的影響，因爲他們受回教徒的轄治，沒有一個與他們友善的人。淪陷不久之後，他們就遭遇逼迫，學校關閉，並且也禁止他們的牧師等傳道。在這種逼迫之下，這個受逼迫的民族不得不向俄羅斯求救，因爲他們都是正統教會的一部份。在一五八七年的時候，國王亞力山大二世宣稱自己爲俄羅斯的附庸，並且派使者到莫斯科向沙皇伊發諾末契腓俄多爾 (Feodor Ivan-

ovich)、求救。俄羅斯准其所請。然而亞力山大的兒子作了回教徒，領導人民背叛他的父親，致使佐治亞被回教君王管理至百餘年之久。

一四八　向西方求救的運動

後來在一七〇一年的時候，一個聰敏的基督徒瓦克唐六世（Wakhtang VI）登位爲王。他根據基督教的原則制定律法，恢復教會，並且召集議會重行肯定正統信仰。他創立學校，印刷各種宗教書籍。這樣，教會立即現出了一個暫時興盛的時期。但是繼續他爲王的是一個回教徒，並且在他以後，佐治亞輪流的受波斯人和土耳其人的壓迫。正在這個時候，羅馬教徒嘉布遣（Capuchin）派的修道士來此宣教，他們的工作非常擾亂教會，連羅馬教的阿隆提一世（Anonti I）也被誘騙，要脫離正統信仰，結果致被逐出境。阿氏被逐以後，教會脫離了這種擾亂，正教得了勝利。

一四九　佐治亞之成爲俄羅斯之一部份

在一七六二年時，泰姆拉茲二世（Theimuraz II）感覺他的國家沒有盼望，他就把所有的事都交給他的兒子希拉克略二世（一七六二——一七九六）自己到俄羅斯去求援。在一七七四年的時候，俄羅斯和土耳其立訂一個條約，由佐治亞每年供給若干男女小孩給土耳其王，以減輕佐治亞所受的逼迫。在希拉克略二世在位時，佐治亞在一七八三年就受俄羅斯的保護，並且佐治亞的教會也變爲俄羅斯教會的一部份，但是對於教階制度少有改變。教長（Catholicos）不再是獨立的，乃是屬於全俄羅斯聖教議會的管轄。然而安多尼二世（Atoni II）被委爲議會的議員之一，仍保持教長的名稱。國王佐治十三世在一八〇〇年時，感覺他的國家沒有希望；因得着人民的同意，就將國家送給俄羅斯的沙皇保羅一世，於是佐治亞教會變爲了聖正教的一個主要部份。在一八一一年時，教長安多尼被聖教議會強迫辭職，而以一位總主教代替他，這個人後來作了聖教行政議會的一個議員。自從一八一七年起，任這職位的人都是俄羅斯人。

一五〇　教會重行獨立

在一九一七年革命時，敎會召集了一個大會議，宣佈他們自己是獨立的，並且在數月之後，省主敎克利翁(Kirion)被舉爲敎長（Catholicos）。俄羅斯的敎長提亢對於這事提出抗議，但是毫無效果。到一九二一年，佐治亞便成了蘇維埃共和國，并且在第二年，敎長安波羅斯（Ambrose）因爲抗議政府的反宗敎政策被捕，五年之後死在監牢中。同年（一九二七）省主敎基渡甫若（Christopher）被舉爲敎長，因大會議擁護政府，因此在佐治亞沒有逼迫，而在俄羅斯的本部仍有逼迫。現在敎會是受敎長管轄，有由敎長和其他的四位大主敎所組織的聖敎議會襄助，然而他們都受大議會的管轄。

第四十三章　波蘭的敎會

一五一　教會之得以獨立

我們知道有幾處地方是先屬波蘭，後來纔屬俄羅斯，雖然波蘭的人民有四分之三是羅馬敎徒。但是在波蘭爲俄羅斯的一部份時，在波蘭境內仍有一個强大的正統敎會發展起來。緊織革命後的數年中，以至波蘭政府之成立，這些敎會仍繼續受莫斯科的敎長管轄。但是波蘭政府不喜歡這樣，希望他們的人民脫離對於國外敎會掌權者在宗敎上的忠順。敎長提亢不答應波蘭政府對於獨立敎會的請求，但是把華沙（Warsaw）的主敎昇爲省主敎，並且給敎會許多的自由。省主敎佐治主張自由的波蘭敎會，以致在一九二三年，被一個不與他表同意的俄羅斯修道士刺死，於是波蘭政府就向康士坦丁堡的敎長請求，康士坦丁堡的敎長就在第二年允准他們的敎會獨立，受稱爲華沙及全波蘭的省主敎代利喜（Dionysy）管轄，這正符合正統敎所主張的政策，因卽是一個獨立的敎會與其國家應有同一疆界。

一五二　教會的組織

波蘭敎會的組織裏面，敎會是由省主敎藉聖敎議會的幫助治理的。聖敎議會爲

四位主教和一位政府的普通教友代表組織而成，全都受省主教的領導。主教是由議會指定，而為政府所認可者。教會中的教友不只是國家東部的農民，並且也有逃到波蘭來的十萬俄羅斯難民。

第四十四章　立陶宛的教會

一五三　立陶宛教會之得以獨立

我們知道立陶宛有一個時期是何等強盛，對於俄羅斯實在是一種威脅。立陶宛的國王在一三八六年，娶了波蘭的王后赫德維格（Hedwig），立陶宛遂變為羅馬教國，並且這樣也將兩國聯合成為一個強國。在十五世紀的時候，他們所管轄的地方，向東遠及基耶輔，並且東部人民大半變為了攸尼阿特派信徒。後來因為俄羅斯帝國的擴張，立陶宛便成了俄羅斯的屬國。並且正統教亦於此設立了正統教會，勢力很大。當俄羅斯發生革命的時候，立陶宛也隨着在一九一八年宣佈了獨立。這樣自然的也將從前與俄羅斯教會所有的連繫解除。立陶宛的人民大半是天主教徒，正統教徒不足六

萬人，其中有一半是守舊敎派的信徒。在一九二四年，康士坦丁堡的敎長使波蘭敎會獨立時，有一些覺得要始終對於莫斯科敎長忠實的敎牧，就離開波蘭，到立陶宛去了。在這些人中間，有一位名叫伊留特柔 (Eleutherios) 以前作維爾那 (Vilna) 的大主敎者。所以守護敎長職位的士求爲要與維爾那維持友善的關係。就派伊留特柔爲維爾那和全立陶宛的省主敎，並且給立陶宛敎會自治權。這樣敎會雖然自治，但是仍然對於俄羅斯敎會有忠順的關係。這大概是因爲立陶宛敎會的敎友有多數的人是俄羅斯人。

第四十五章　拉脫維亞(Latvia)的敎會

一五四　拉脫維亞教會之得以獨立

在拉脫維亞大約有十七萬正統敎敎友。在一九二〇年時，布爾塞維黨員 (Bolshevists) (卽共產黨員) 被逐出境，於是俄羅斯的敎長提亢就派一位拉脫維亞的省主敎波美斯約翰 (John Pommers) 住在里加 (Riga) 作他的代表，管理敎會。俄羅斯

人不歡喜要一位拉脫維亞人作省主教；並且政府也不願意倚賴國外的權力，所以在一九二六年，他們就組織一個議會，以權力幫助省主教，使教會實際獨立。過了八年，在一九三四年時，省主教波美斯被刺，於是教會失去了領首。議會先向南斯拉夫（Jugo-slavia）的教長巴拿巴求助，但是他不願意干預他們的事，叫他們再和莫斯科討論他們的局勢。然而他們以爲這樣作並不合式，就向康士坦丁堡的教長求助，因爲他曾幫助過波蘭，並且他也是總教長。康士坦丁堡的教長就派總主教革爾曼阿斯（Germanos）前去調查情形。第二年歲末，總教長的使者報告法那言及在拉脫維亞的七十五位神父中，只有一位神父在未結婚的立場上可以掌管教會中高級的職權。這個人就是彼得生奧古斯丁（Augustine Peterson）。康士坦丁堡的聖教議會多次考慮之後，贊成選舉奧古斯丁爲拉脫維亞教會的領首，在一九三六年時，奧古斯丁即被委任斯職。他的駐箚處須在里加。這樣一來，這個國家自一七九五年屬於俄羅斯，但是現在，則因凡爾賽（Versailles）條約，變成了獨立國家，最後，牠的教會也成了一個獨立的教會。

第四十六章　愛沙尼亞（Esthonia）的教會

一五五　愛沙尼亞教會之得以獨立

愛沙尼亞在一七二一年被割讓給大彼得帝，大約有二百餘年之久，屬俄羅斯管轄，受正統教的影響。所以在這個地方雖多數的人民是抗議宗的信徒，然而亦還有二十萬名正統教的基督徒。在一九一八年，國家獨立的時候，教會就向教長提亢請求承認他們獨立。然而提亢不願意他們獨立，所以他們就向法那請求承認他們的獨立，結果被批准。但以俄羅斯情形特殊，法那不能兼顧國外的教會爲理由，於是讓他們自治。現在他們選舉勒法爾（Reval）和全愛沙尼亞的省主教爲首領。現在的省主教就是亞力山大。他與由省主教、主教、三位教職，和兩個平信徒所組織成的議會，共同管理教會。教會裏面也有很多的俄羅斯人，自然而然的他們要與本地人時起衝突，然而這個小教會組織優良，並且也非常興盛。

第四十七章　芬蘭（Finland）的教會

一五六　芬蘭教會之得以獨立

芬蘭最初在一七一六年成爲俄羅斯的一部份。從那個時候起，芬蘭的教會就屬於國教勢力之下。當芬蘭在一九一九年脫離俄羅斯獨立的時候，教會不能得着提亢的承認爲獨立教會，就與愛沙尼亞一樣向康士坦丁堡的教長請求。結果在一九二三年，康士坦丁堡以准許愛沙尼亞同樣的理由准許他們自治，屬於法那。他們在祈禱文中，爲康士坦丁堡的教長禱告，由他許可召集議會。因爲當時的省主教是一個俄羅斯人，就被逼辭職，有一個本地人名叫阿法紇耳曼（Herman Aava）者，被擧爲卡累利阿（Karelia）和全芬蘭的省主教，常川的駐在赫星基（Helsingfors）。現在有計劃要設立一個聯合神學院，爲芬蘭、愛沙尼亞、拉脫維亞和立陶宛的各教會訓練較優的教職人才，國內共有四所大修道院，但是因爲有一個修道院的院長曾領導一個反對政府的運動，政府就訂立只有芬蘭人纔可以作修道士的律法；以前全是俄羅斯人作修道

士。教會很愛國，並且也受政府的補助和津貼。學校亦復如是。教會的議會每五年集一次會，所有的決議，都被政府正式宣佈爲有效的決議。

第十九段　巴爾幹各教會

第四十八章　塞爾維亞的教長（南斯拉夫）

一五七　在土耳其人治下的塞爾維亞

一四五九年塞爾維亞成了土耳其的一個省份，伊柏克的教長被廢，教會就爲俄克利達的省主教管理。他們的馬都被搶走。每五年必須供給一定額的青年作土耳其王的禁衛兵（Janissaries）。每一個男子，從七歲起，就須隨身帶着繳納稅款的收據，以免遭受逼迫。他們時被恐嚇，處以奴隸的地位，因爲在俄克利達的希拉省主教治下，一切的主教和教會中其他的高級教職都是希拉人，他們的位置都是由金錢買得，盡力的壓迫人民以取回他們所付的代價，並且他們的職位都是由土耳其人所賜，所以很

容易看出來塞爾維亞人所受國家和教會的壓迫。這種情形一直繼續到一五五七年，幸有一個塞爾維亞人穆罕默德索科利（Mohammed Sokoli）被任爲土耳其國的高級行政官；他的哥哥是一個修道士。他爲要得他哥哥的歡心，就恢復了伊柏克的教長管區。教長就改組教會而成爲塞爾維亞民族生命的中心。再者，教會裏面也開始想到，並且也十分注意到國家的獨立，並且也幫助奧地利亞（Austria）反對政府的戰爭。在戰事停止的時候，教長管區自然的又被廢止，教會仍舊屬於法那的治理（一七六六）。康士坦丁堡的希拉教長以六萬三千元的禮物送給土耳其王，於是教會的職位就賣給了希拉人。多數的人民被土耳其人所殺，受回教徒各種的凌辱，並且從教會中得不着什麼幫助，因爲教會的職位都是希拉人所佔，教職們都只想怎樣可以得錢，怎樣得他們主人的歡心。

一五八　對於獨立的奮鬬

塞爾維亞的人民對於所受土耳其人壓迫，漸至不能容忍。於是在一八〇三年，由

卡拉佐治(Kara George, 或黑佐治 Black George)的領導，爲自由而奮鬪，約有十年之久。在那時候，有一個令人失望的事。因爲卡拉佐治與貴族中間，發生了不和的事。卡拉佐治離開塞爾維亞到奧地利亞國去了。這樣，在那時候就好像土耳其人平息了塞爾維維亞的叛亂。但是又有一個名叫俄布累羅密羅什(Milosh Obreno)者起來爲塞爾亞人的新領袖；結果在一八一四年，得到土耳其人承認他爲塞爾維亞人的國王。此後十五年，塞爾維亞仍繼續爲自由奮鬪，但須至一八三〇年，亞得良堡(Adrianople)條約簽訂，方被土耳其人承認爲一個獨立國家。然而塞爾維亞仍然要給土耳其人納貢。由於新國家的成立，密羅什在柏爾格剌德(Belgrade)設立了一個獨立的省主教管區，並且任用塞爾維亞人作敎會中的各敎職。他們有一個新的組織，有一個受省主敎和他管轄的四個主敎新組織的獨立議會。密羅什也設立了不少的免費學校。在一八七八年時，由於柏林的條約，不單是土耳其，就是歐洲的列强也都承認塞爾維亞的獨立，並且在第二年，法那亦承認塞爾維亞敎會的自治。其後數年的工夫，塞爾維亞時常受到奧地利亞、俄羅斯和土耳其侵略的危險，結果在一九一二年的時候，希拉和塞爾

維亞布加利亞與土耳其作戰，得了勝利。但是因爲瓜分所佔領的區域不均，在一方面引起了與布加利亞人的戰爭，在另一方面，引起了希拉人和塞爾維亞人的戰事。在這次的戰爭中，塞爾維亞又得了勝利，得了不少的地方，並且擴大了自己的國土。但是塞爾維亞的這種成功，使牠也遇到不少的困難。因爲塞爾維亞已經是一個强國，德國和奧國都想得牠的國土，以便自己的國家可以靠近海岸。不過一時沒有遇到意外的事，可以使德奧藉之爲由而用他們的勢力壓迫塞爾維亞，使得塞爾維亞失去他所佔領的土地。但在一九一四年，奧國的皇太子斐迪南和他的妻子被塞爾維亞的熱狂者刺殺，因以釀成前次的第一次世界大戰。在戰爭終結的時候，一九二一年從新排列各國的他位時，塞爾維亞的國王就作了南斯拉夫的國王。在這事的前一年，柏爾格剌德的省主教被昇爲教長，這是他們自動作的。但在一九二二年時，總教長纔承認了他們的這種協訂。

一五九　卡羅威次（Carlovitz）的教會

南斯拉夫的新正統敎實由塞爾維亞、卡羅威次、蒙特尼格羅(Montenegro)、徹諾維茲(Czernovitz)、和波斯尼亞(Bosnia)以及黑最哥維那(Herzegovina)五個獨立敎會組織而成。在一六九〇年的時候，塞爾維亞和土耳其人的戰爭，因爲塞爾維亞失敗停止，匈牙利的國皇流坡勒得(Leopold)請斯拉夫族的人到他的國內去。有七千戶斯拉夫族應請由伊柏克的敎長亞爾色紐領導，移入匈牙利，建立他們的新家庭。他們住在匈國邊界，幫助匈國抵抗土耳其人。在那裏他們組織了一個獨立敎會，他們的大領首卽是卡羅威次的敎長。在一七三七年時，又有第二次的移民，到一九一八年時，他們的人數約有百萬餘人。他們終年代匈國作戰，常受逼迫，時常受人壓迫，加入羅馬敎。眞正的自由終於在新南斯拉夫敎會成立的時候實現了。

一六〇 蒙特尼格羅的敎會

蒙特尼格羅的人民，就是一小部保守自己的土地不投降土耳其的塞爾維亞人。在一七六六年，取消伊柏克的敎長管區的時候，他們就成爲一個自治的敎區，不願受

康士坦丁堡的管轄，而選擇俄羅斯的聖教議會管轄他們。這樣，俄羅斯便成了他們的保護國，以抵抗土耳其。在一四五九年，塞爾維亞國傾覆時，有很多的塞爾維亞人到塞爾維亞的山嶺地帶去加入他們的同族。在一五一六年，佐治王子退位，委任主教巴俾拉斯(Babylas)代替他。這樣一來，就產生了主教也是國家王子的風俗，一直到一八五一年爲止。這也是主教也須受國家元首認可的由來。在一六九六年時，但以理一世(Daniel I)登位，將主教王的職位，由國王從他的子侄輩中，指定一個作爲繼位者，訂爲世襲的職位，這種制度由此固定了。這種制度在這個國內是必須的，因爲主教是獨身者。在一八五二年時，因爲新王但以理二世想要娶妻，因着國人的許可，將國王和主教的職位分開，王位仍爲世襲制，而主教則由政府選派。在蒙特尼格羅的歷史中；在未成爲南斯拉夫的一部份之前的五百年，是一個時常和土耳其人作戰的時期，但是由於戰爭幾使他們的國家和教會得以保持獨立。在一九一八年，他們加入聯合教會時，這個小國內共有二十五萬教友。

一六一 徹諾維茲的教會

由於奧地利亞和匈牙利聯合君主國的改良，在一八七三年時，奧地利亞各種族的正統教徒就從卡羅威次的教會分離出來而成爲布柯維納（Bukovina）的獨立的徹諾維茲教會。這個教會包括兩個塞爾維亞的教區，共有十萬教友。這一組的塞爾維亞人有一部份現在是在南斯拉夫國內，因此也就成了國教的一部份。

一六二 波斯尼亞和黑最哥維那的教會

這兩個地方原爲舊塞爾維亞帝國的省分，在一八七八年，由匈牙利克服土耳其人之後，就被匈牙利人所佔領。過了兩年，匈牙利的政府和法那教庭訂立了一個條約：康士坦丁堡承認波斯尼亞和黑最哥維那的教會爲自治教會。但仍與康士坦丁堡有連絡，必須在禮拜文中提及總教長的名字，並且須從康士坦丁堡領取聖油。再者，匈奧聯邦須每年付教長五萬八千元。在另一方面。政府委派屬於一個省主教和一個議會

管轄的主教。在一九一八年時，他們的教友約有八十三萬人。他們的歷史也是一個多年受土耳其人和羅馬教徒逼迫的歷史，直到教會聯合時纔得着自由和平。

一六三　聯合教會的現狀

近代教會的組織，管理教會之權，操之於一位教長，一個聖教會議和主教議會之手。教長是由國王從推舉會所呈報的三人中選出。他是聖教議會和主教議會的主席，他爲國王加冕，主教也由他委任。今日的教長巴拿巴是在一九三〇年委任的。聖教議會是由六位主教組織而成，是教會中最高的行政機關。他們推舉一位議長代表國家，與他們一同會議，也出席主教議會。主教議會包括國內所有的主教，是教會內教義、崇拜、風紀、和行政的立法團體。

南斯拉夫國好像是有宗教的自由，可是他們的人民當中約有百分之五十是國家正統教的教友。現在這個教會是正統教中最有勢力的一個教會，並且因爲教會在俄羅斯受很利害的逼迫，故有一種很强的運動，要把南斯拉夫教會作爲正統教團的

領袖教會。

第四十九章 布加利亞的總主教管區

一六四 受土耳其人管轄的布加利亞

自土耳其人侵入巴爾幹，布加利亞的歷史便進入了黑暗時代。布加利亞在受土耳其人治理的時候，所遭遇的與塞爾維亞一樣，使教會受俄克利達的希拉省主教管轄，把所有的教會教職，都委任給希拉人，像這樣就失去了本地教職。但在許多地方，可以看到反對的神情，組織所謂之山賊團。如此繼續受土耳其人管轄約有五百餘年之久，這些山賊團也時常損害土耳其人的貿易，消滅他們小隊的軍士。在一七六七年時，法那使土耳其國王相信，這種情形都是因爲教會辦理不善所致，所以土耳其王就發出一個法令，令教會受康士坦丁堡的管轄，並且將俄克利達的主教亞爾色紐放逐到亞安斯山。從那個時候起，教會中的職位和政府的職位，都是同樣的賣給付價最高的人，並且人民也受到種種的逼迫。教會內採用希拉文，所有的各種布加利亞文的書籍

都被毀滅。國家好像被遮蓋在黑雲之下。大約須待至一百年之後，一種國家意識纔得恢復。有一個修道士名叫巴伊西（Paissy）寫了一部布加利亞歷史，雖不十分正確，但敍述了過去的光榮，引起了變動，結果使土耳其王吩咐敎長委派一個布加利亞人作主敎。在一八五六年時，土耳其王發出一個法令，准所有的基督徒在宗敎上自由，布加利亞人就卽刻起來要求敎會獨立，不受康士坦丁堡的敎長管轄。這個請求並未批准，因爲他們還沒有得着所要求的，就轉向法國求助，於是有一個主敎被派到布加利亞，組織成了一個攸尼阿特派敎會。在一八六一年時，敎皇爲他們委派了一個主敎，但是俄羅斯看見了就向法那請求，准布加利亞的敎會獨立。在遭拒絕的時候，就威逼土耳其王，所以就使他爲布加利亞設立了一個獨立的總主敎管區。這樣，布加利亞的敎會就成了一個自治團體，總主敎住在康士坦丁堡，並且由他委派所有的布加利亞的主敎。在那個時候法那知道了所發生的事，就召集了一個議會，決定將總主敎安提摩斯（Anthimos）和整個的布加利亞敎會開除敎籍。然而布加利亞的敎會是正統敎，所以是正統敎會的一支，因爲法那的決意得着了安提阿、亞力山太、和雅典的同意。自從那

個時候起（一八七二）教會就由總主教和議會，在所非亞管理。布加利亞現在有一個自由的教會也有布加利亞文的學校多年，並且和俄羅斯親善。三年之後，發生了一個小叛變，受到很可怕的報復，被殺的人約有數千。這個就給俄羅斯一個機會，他要爲自己佔領康士坦丁堡，但是以幫助布加利亞爲初步，把土耳其人逐走。在聖斯泰法諾(San Stefano)條約（一八七八）中，差不多有一半的巴爾幹國送給了布加利亞。然而還比列強所能允許的還多，於是柏林會議只留給他三分之一的土地，使他成爲一個獨立國家。這種人爲的協議，雖爲後來糾紛的原因，可是布加利亞又重有了一個獨立的教會和一個獨立的國家。

一六五．屬於君主政府治下的布加利亞

在一八七九年的時候，有一個臨時議會通過了一個憲法，並且選舉巴頓堡(Battenberg)的亞力山大爲新布加利亞的第一任國王（一八七八——一八八六）在這個短短的八年中，盧密利阿(Roumelia)的東部也被劃入布加利亞版圖之內（一

八八五年，）這樣一來，就把布加利亞的版圖增加了一倍。從和塞爾維亞的戰事看來，也就顯明歐洲又產生了一個眞正强盛的國家。然而布加利亞的生存多虧俄羅斯的幫助；俄羅斯的國皇總是盡力的强迫亞力山大治理布加利亞，而使俄羅斯可以得着相當的利益。在他拒絕俄羅斯人的意旨時，就被俄羅斯逼着辭職退位，與地利亞的斐迪南（一八八七——一九一八）被舉爲國王代替他。斐迪南在位的時期，是一個很長的努力時期，他建築公路，創立學校，並且將自己完全爲人民犧牲，但是他繼續的要應付俄羅斯想要推翻他的計謀。在一九〇八年時，青年的土耳其人革命之後，他就否認屬於土耳其，自稱爲沙皇。在一九一二年時，希拉和布加利亞聯合起來和土耳其作戰，差不多把土耳其逐出歐洲。但是因與塞爾維亞和希拉爲爭辯瓜分所得到的新土地發生糾紛，布加利亞失敗，並且再加上英國和俄國的壓迫，結果把他所得的全都歸給塞爾維亞和希拉。這樣，布加利亞自然不能滿意，故在第一次世界大戰時加入德國聯盟，結果布加利亞失去了一些土地，但仍能保持獨立。國王斐迪南在一九一八年讓位給他的年輕而英勇的兒子，波立斯（Boris 一九一八——）

爲使布加利亞教會和法那聯合，時常有各種運動發起。無疑問地這事在不久就會解決的，因爲照着正教的組織，布加利亞自己有自己的權利。自從一九三五年第三位總主教約瑟死後，就沒有人繼續他作總主教。目的或者是爲要再設一個提諾弗教長管區，再和法那樹立友善的關係。近年來，教會和國家之間略有意見，並且有人主張國家和教會分離。

一六六　近年來教會的情形

布加利亞的教會是受聖教議會管轄，聖教議會是由任期二年的四位主教組織而成。聖教議會內的主教是國內的十個主教中由投票法選出，受總主教（或當今的年紀最大的省主教）領導。國內共有十位省主教。主教是聖教議會從主教教區選擇的兩名候選人中選出，但是主教的選舉必須經過政府的承認。約有六分之五的人民是正統教徒。我們若想到他們所受的時期的逼迫，而能如此剛毅的爲獨立自由戰鬪，我們不得不承認他們是與正統教內其他基督徒同樣的有生氣。

第五十章　羅馬尼亞(Roumania)的教長管區

一六七　在土耳其人治下的摩耳達維亞(Moldavia)和窩雷基阿(Walachia)

自從羅馬人離開的時候(二七四年)起，直到約一二九〇年時止，摩耳達維亞和窩雷基阿的歷史是一個繼續受野蠻民族侵略的歷史。有一個時期，窩雷基阿在布拉克如多夫(Rudolph)統治之下，自成一個國家。在一三三〇年時，得着了完全獨立。過了十五年，在他北部的姊妹國摩耳達維亞屬了匈牙利，但在一三四九年，也成了獨立的國家。這兩個國家的人民從第一次的布加利亞帝國時起，就屬俄克利達的省主教管轄，因此在他們的禮拜中是用斯拉夫文。在他們參加對土耳其人作戰，在科索伏一役之後，土耳其人渡過多瑙河，佔領了窩雷基阿(一四六〇)，使窩雷基阿成為土耳其王的屬地。在大司提反治下(一四五七——一五一四)，摩耳達維亞曾有這一個短時期管理窩雷基阿，戰勝過土耳其，但是在斯提反死後，摩耳達維亞也屬了土耳

其人（一五一三。）在那個時候，窩雷基阿教會的管理權就從俄克利達移交給法那，屬於我們在別的國家內所看見的希拉化的制度。在這兩個國家之內，有時候也有很有勢力的王如勇敢的米迦勒（一五九三——一六〇一）將兩國聯合，並且吞併德蘭斯斐尼亞（Transylvania），組成一個大國，然而在他看出這種地位不能持久時，就勸告他的兒子順從土耳其。這個時期的歷史是貴族人時常起來反對他們的國王的歷史，也是長時期內戰的歷史，直到最後，土耳其決定不要一個本國王子治理他們，而把王子的職位賣給法那的希拉人（一七一六）。繼此以後是一個混亂時代。摩耳達維亞也就在這個時候歸併了康士坦丁堡的教長管轄（一七六七）。禮拜文中用的斯拉夫文都被廢除，改用希拉文。這樣，使全國內各牧區在禮拜中採用很多的羅馬尼亞文，因為書籍都是在羅馬尼亞印刷的。這個時期是一個黑暗的時期，然而他們的苦境反使俄羅斯感覺興趣，而在一八〇二年作了俄羅斯的保護國。由於他們的有力幫助，土耳其人在亞得良堡的條約中，批准羅馬尼亞內政自治（一八二九。）

一六八　獨立的羅馬尼亞國

雖然羅馬尼亞的人民受俄羅斯的束縛和以前他們受土耳其人的束縛一樣，然而在他們的中間，不久就有一個愛國的感覺產生。人民要一個本國人作國王治理全國，但是俄羅斯反對，所以只決定每一個國家各舉各國的人作君王，並且也可以有自己的議會。這兩個國家高雷基阿和摩爾維亞選舉同一個人庫撒亞力山大（Alexander Cuza）（一八五九）爲王，從兩個議會中創立一個高級議會以迎合當時的情形。新立的國家訂名爲羅馬尼亞國。羅馬尼亞國既成立之後，他們和別的國家和內務行政上發生困難，直到一八八一年，國王查理一世時還未被世界承認爲一個獨立國家。國家既已獨立自然的教會也要同樣的獨立。庫撒在位時（一八六四）教會即宣佈獨立。在那個時候，國家沒收一切修道院的產業，稱這些產業是由國外宗教捐款所購買者，修道士每年把他們的收入送出國外，因爲這些產業大部分是屬於康士坦丁堡教長管區的，法那感覺不悅，約有二十年的光景，拒絕承認羅馬尼亞教會。教會是屬於

在部卡來斯特（Bukharest）的窩雷基阿的省主教和爲他所有的主教所組織的議會管轄。

在馬其頓（Macedonia）那裏對於希拉教會亦產生仇恨之心，因爲他們的政策是強迫各族的人，加入他們的教會，應用他們的文字。羅馬尼亞政府每年撥款，補助在馬其頓爲羅馬尼亞人所設的羅馬尼亞學校，因而使他們中間發生一個堅强擁護羅馬尼亞國的感覺。他們連禮拜文也是用羅馬尼亞文。在一九〇五年，這一部份的人就被土耳其王准與自治，另成一個團體。

一六九　擴大的羅馬尼亞國

查理一世死後，他的侄子斐迪南一世（一九一四——一九二七）繼位爲王，他在第一次世界大戰中加入聯盟國。羅馬尼亞不單因此得到土地，也得着其他的正統教基督徒加入國教。

（一）德蘭斯斐尼亞在一六八八年時成爲匈奥聯邦的一部份。最初他們被視爲

是匈牙利正統教之一部份；但是他們和塞爾維亞人發生糾紛，所以政府在一八六四年，准許他們組織一個單獨的教會，稱教會的領袖爲赫爾曼斯塔特（Hermannstadt）或西比友(Sibiu)的省主教。在第一次世界大戰終了的時候，這個國內舉行人民投票法，人民贊成自治，且與羅馬尼亞合併。這樣一來，約有二百二十五萬教友加入了羅馬尼亞正統教。

（二）在匈奥聯邦的布柯維納省內還有另外的一部正統教徒。這一部份的正統教徒，在一八七三年，由塞爾維亞正統教組，加入屬於徹諸維茲的省主教管理的獨立教會。在一九一八年，他們召集一個議會，議決和羅馬尼亞合併。第二年，始得羅馬尼亞的許可。在這一部份的人民內，大約有五十萬正統教徒。

（三）比薩拉比亞(Bessarabia)。在一八一二年時，這一部份的土耳其爲俄羅斯奪去，並且羅馬尼亞的正統教也變作了俄國教會的一部份。在一九一七年，俄羅斯帝國傾覆的時候，他們召集一個全國議會，向羅馬尼亞請求軍事上的幫助。羅馬尼亞答應了所要求的，而以要比薩拉比亞變爲羅馬尼亞之一部份爲條件。於是在一九一八年，

他們先宣佈自己是一個獨立的共和國，然後再進行表決和羅馬尼亞合併。這樣，又使教會增加了一百五十萬教友。這是不容易的，要立刻的把這些分子組成羅馬尼亞的教會。但是在一九二五年統一完成了，設立了一個教長的教區。立時爲康士坦丁的教長及其他教會所承認。現在是世界上東正教第二個大的教會，並且佔了相當的領袖地位。

一七〇　現在的狀況

近來教會是受全國教會議會、聖教議會、和教長管轄。全國教會議會是由各牧區所選舉，任期六年的兩位教牧，四位平信徒，和教會內所有的主教，組織而成。這個議會不單負教會行政的責任，也負學校及慈善等事業的責任。他們有一個十五個人的委員會。在一九三二年時，他們强迫公立學校教授宗教教育。

聖教議會是由教會全體的主教組織而定，並且還有四位處理緊急事件的常務委員。這個議會是處理屬靈事務的最高權威。教長是這個組織，聖教議會和全國教會

的議會等的主席。奉獻聖油和替國王行加冕禮都歸他。他是由選舉會推選，後由國王承認證實的。克利斯提阿密能（Miron Kristea）是第一任教長，也是現在的教長。他是國內很重要的一個領袖，在國家緊急關頭，於一九三八年二月，在復興國會成立時，被選爲國務總理。主教是由全國教會的議會選舉，但是必須受國王之委任。雖然人民可以信教自由，宗教也是平等的，然全國人要約有四分之三是正統教信徒。

第五十一章　其他正統教會

一七一　阿爾巴尼亞（Albania）

土耳其克服巴爾幹諸國的時候，差不多在阿爾巴尼亞有一半的人民，因要和土耳其的得勝者在律法上得着平等，就作了回教徒。這些人故意這樣作，爲的是他們希望，不久在土耳其人被逐走之後，仍能恢復原有的眞實信仰。他們並非盲從的反對基督徒，而是在可能的範圍內和弟兄一樣的保護他們。並且他們彼此聯合與土耳其人打仗。在不久的時候，阿爾巴尼亞境內產生一個舉世共知雖是回教，而其內容實是基

督教派。這個教派在一九一二年，國家得着獨立的時候，就加入了教會。在一七六七年取消俄克利達教區時，阿爾巴尼亞教會卽受法那管轄，所有主教的職位都是希拉人，並且所用的文字也是希拉文。第一次世界大戰的末了，在他們得了獨立而成爲一個國家的時候，就在培拉特（Berat）召集一個正教會議（一九二九），要求承認他們的獨立教會。在一九二九年時，教會在提拉納（Tirana）組織了一個聖教議會，並且宣佈獨立。法那反對這種獨立作用，但是最後在一九三七年時，法那和教會恢復和平，新立的教會就變爲了正統教教會中的一個教會。現在教會還未組織完全，但是他們有，一個聖教議會，第一任的教長是省主教楚班伯撒連（Bessarion Chuban）因爲阿爾巴尼亞國在一九三九年成爲意大利的屬國，所以或者也可以使他們的教會屬於羅馬教會管理，

一七二　在其他國內的正統教教會

在其他國內也有正統教會，但是並不是有統制權的教會，（一）在一九二三年

的時候，捷克斯拉夫（Czechoslovakia）的正統教會首先圖謀獨立。他們大約有十四萬六千教友，有一大部份是最近從喀爾巴阡（Carpathians）山的攸尼阿特教派來的。（二）在匈牙利大約有十五萬正統教信徒。（三）在美國，因爲俄羅斯在阿拉斯加（Alaska）工作和移民的原故，大約有一百零二萬正統教友（俄國人約有五十五萬，希拉人約有二十八萬九千，塞爾維亞人約有十萬，敍利亞人約有一萬，羅馬尼亞人約有三萬三千六百，布加利亞人約有五千五百，阿爾巴尼亞人約有二千。）

第二十段　正統教教會的教義和風俗

第五十二章　聖禮或稱神祕禮

一七三　從神祕中得來的恩典

人認神祕禮是上帝的恩惠，降給人的一種神聖的動作。他們是上帝爲人的重生和救恩，差遣聖靈來的道路。因爲聖靈被認爲是從使徒所行的聖禮中來的，所以代表

使徒的神甫，對於神祕禮的有效使用，十分注意。至於天恩是怎樣來到人間？東方教會並未說他們是知道的，因爲這個理由，他們就稱聖禮爲神祕禮。但是不論天恩爲何，不是因爲可以看見的外表動作，乃是聖靈在內部工作的原故。結果因爲他們是教會中的聖禮，就使天恩由教會降給人。

一七四　七個聖禮

東正教和羅馬教一樣，也有七個聖禮：

（一）聖洗禮。東方教會並未改變聖洗的原有形式。聖洗是靈性的產生。若是不能找着一個神甫代行聖洗禮，無論那一個基督徒都可以代行聖洗禮。在施行聖洗的時候，神甫先拿油在身體的主要部份（頭）畫着十字，說『上帝的僕人，現在奉聖父聖子和聖靈的名，用快樂的油受膏，從今直到永遠，世世無窮。』此後，又在胸前畫着十字架的記號，說：『爲靈魂和身體的醫治。』再在耳旁畫十字架的記號，說：『爲要聽記信仰。』再在脚上畫十字架的記號，說：『使他可以遵着主的十誡行走。』再在手上畫

十架說：『主的手曾創造了我和我的四肢百體。』於是就替人施行聖洗，說：『上帝的僕人，奉聖父聖子和聖靈的名，從今直到永遠，世世代代，用快樂的油受膏。』再在胸前畫十字架：『爲靈魂和身體的醫治，』再在耳朵上畫十字，說：『爲要聽見信仰。』再在脚上畫十字，說：『使他可以遵着主的十條誡行走。』再在手上畫十字架，說：『主的手曾創造了我和我的四肢百體。』於是神甫就施行聖洗，說：『上帝的僕人，奉聖父的名，阿們，聖子的名，阿們，聖靈的名，阿們，施行洗禮。』在每次祈禱聖名的時候，就把領洗的人浸入水中。施畢聖禮之後，各人都唱詩篇第三十二篇。得救恩必須聖洗的天恩。因爲人都有原罪，所以嬰孩必須受洗，聖洗雖可以洗除罪惡，然犯罪的刺激仍然存在，但是只能在一個人的意志與那刺激合作，纔能使人犯罪。聖洗給人重生，但是所賜的重生是個苗芽，還需發展。

（二）堅振禮（塗油禮。）在受過洗禮之後，隨卽就要行堅振禮。這個禮節必須要一位神甫或一位主敎施行。行這禮節的時候要用從敎長處拿來的聖油。神父將聖油抹在已受洗者的前額、眼、鼻、口、耳、胸、手、脚、各處，並且說『上帝所賜聖靈的印鑑，阿們。』

這個禮節是代替使徒所行的按手禮。他們說，使徒因很遠的人來加入教會，而使徒又不能親自逐一的替他們行堅振禮，於是創立了這種送聖油的方法。所以就產生了這種繼續使徒行禮的風俗。別的教會教友加入正統教會，只要行這個禮節，就算合法。

（三）聖餐。東方教會內只有神甫能分發聖餐。舉行聖餐禮節的程序是：神甫將五個用麥子作的，且頂上的封蓋已被割去的發酵餅（暗指救主以五餅餵飽五千人），和一個小矛鎗，一同放在一個盤子內，說：『他的生命是從地上被捨棄的。』那時執事把神甫祝福的紅酒，和水混合，放在盤子上。這手續是在聖室內作的，然後執事從室外拿着福音書高舉起來，使人可以看見，進入聖室，把福音書放在聖桌之上。於是神甫就把用白布擦着且盛着酒和麵包的盤子拿起來，交給一個執事，還有另外的執事，手裏拿着香爐，和先前的執事一同跟着神甫，從聖室走進大禮堂，歌詠着尼西亞信經。神甫祝福酒和餅，然後就用匙從杯子裏面取一塊浸在酒杯子內的餅，放在領聖餐者的口內，說：『上帝的僕人，爲他的罪得蒙赦免，且爲得着永生，接受我們的主和救主的身體和血。』聖餐雖是一個無血的祭，是與各各他（Golgotha）的祭有連帶的關係，是爲活

人亦爲死人所獻的祭。這是化質說的教義。至於講到我們的主是怎樣來到餅和酒的裏面，這是一件神祕的事，只能以信心去了解。他們相信神甫在祭壇前，藉着背誦聖餐經文而行奇事。最初在第四世紀的時候，女撒（Nyssa）的貴鉤利曾說過：『基督的身體，由於上帝的道住在裏面，變質成爲上帝的肉體，於是我要相信現在在上帝的道，即上帝的餅，奉獻爲聖時，也變質成爲上帝的身體，卽道。』以純粹東方教會對於救恩的見解，救恩的產生，是由必死的罪惡肉體，變爲神聖不死的身體，他說：『因爲一點酵……變化……使一大塊餅發酵，變成和酵一樣，所以基督的身體……進入我們的身體……變質……將我們的身體，變成像基督身體的性質一樣，』所以一個基督徒因着領受聖餐，他的身體就得了一種變化，使他在死的時候，他的肉體可以容易變成靈體。因爲救恩需要聖餐，所以凡受過聖洗的人，就是連小孩子也要領受聖餐，領受聖餐的人，可以藉着聖餐，與基督聯合。有了這樣的思想，自然的這種教儀就被視爲有不可思議的重要性，同時也有靈性的重要性。然而，就是熱誠的敎友，每年亦不過領受四次聖餐。

（四）補贖禮。既然一個人在領洗之後，亦有犯罪的可能，所以補贖的敎禮就被認爲是必要的聖禮。認罪早就爲最初的敎會認爲是赦罪的必要條件，東正敎在行補贖禮時，並不用懺悔室，神甫坐在聖壁前面，基督聖像之下。懺悔的人就跪在神甫面前認罪。雖然認罪被視爲是必須向神甫認罪，然而不像西方敎會一樣是强迫的，並且認罪是公開的，不是私下認罪。因此，神甫總不能有所要挾，使敎友可以順着他們的意思作，神甫也不能如同西方敎會的神甫一樣有特等威權。西方敎會的信條是：「我赦免你的罪。」在東方敎會，神甫只說，「願主赦免你的罪。」這使我們回想到，赦罪之權原爲會衆所有，不過後來方爲神甫所攫取。

（五）受聖職的儀式。受聖職的儀式是一個聖禮，每人一生只能舉行一次。神甫被膏聖油委任聖職，聖油是代表使徒的按手禮，賜給神甫聖靈，授與神父聖職。

（六）婚禮。婚姻認爲是不能破裂的聯合，但因犯姦淫的理由，或其他理由，亦可離婚，亦可再婚，然而拒絕第三次的婚嫁，禁止第四次的婚嫁。敎會的趨勢不是要准許離婚，但是亦沒有鼓勵不離婚的能力。

（七）爲病人抹油。在東方敎會內，用油塗抹在病人的身上，爲的是要病人得醫治，並且亦是爲基督徒死後能得着靈性幸福的一種風俗。舉行這種儀式的時候，大約要用七個人。可是一個人也能單獨的舉行。所用的橄欖油和酒，在要用之前，由神甫祝福，後來，各人分別用刷子把油抹在請願者的額、顋、顎、手、鼻腔和胸部等處。行這儀式所需的時間，大約要二小時到三小時之久。

第五十三章　正統敎敎會的風俗

一七五　祈禱和禁食

東方敎會將敎會看爲是『無形的敎會，』因此，參謁聖地的人到有聲望的聖徒墓前，祈求幫助他們與他們合作。在東方也和在西方一樣，禱告是爲死人作的，但是這幷不能決定東方敎會之相信煉獄，但他們相信能藉禱告把人救出地獄。東方敎會向來不相信煉獄。

東正敎敎會內有很多的禁食日子；每年之內大約共有二百二十六個禁食的日

子。在禁食的日子，禁止食用魚、肉、蛋、乳酪、奶油、和牛乳。除了這些禁食的日子之外，每年還有四個長期禁食的節期。

一七六　正統教教會的建築

東方教會的教堂內沒有坐位，領受聖餐的人在禮拜中，從禮拜開始起，直到會終時止，都是站着或跪着。無論何人，若是他的職位小於主教，在禮拜時坐下就是不虔敬。在長的禮拜儀式裏面有講道。大家都跪着背誦聖經；祈禱。禮拜堂內沒有風琴。一個人進到禮拜堂裏面去的時候，所能看見的第一樣東西，就是橫遮教堂前面的聖壁。在這聖壁之上掛着聖像。聖壁上有兩個門，可以使神甫和執事走過來，和會衆同作禮拜。聖壁之後有祭壇，爲預備和置放聖餐用物之處。祭壇是在中間，從各方面都可以走近的。在不用祭壇的時候，蠟燭臺和福音書亦都放在壇上，用垂帳掩覆。穿禮服的儀式和聖餐物之奉爲聖用，都是在這裏舉行，平信徒是不能進這聖室的。

一七七　聖油

聖油是堅振禮和其他供神禮所用的油。這個油是用橄欖油香膏和其他五十種成分混合製成。是在一個很大的桶內製成，並且需要數位主教爲牠行供獻爲神用的禮節。製造聖油的手續很貴，所以每年只製造一次。每年康士坦丁堡教長爲東正教製備一次。康士坦丁堡教長以爲自己是總教長，他應當爲全教會預備聖油，這事曾引起許多爭論。

第五十四章　正統教的信條

一七八　權威

東方教會的信條大半是根據他們所信認爲受靈感而寫的聖經。因爲這個原因，他們就看聖經是禮拜中最優越的一樣東西，但是他們相信聖經是由口傳授，後來因爲要保護屬靈的眞理纔寫了下來。所以他們說，講到聖經由來的遺傳，亦可約束教會，

不單是如何解釋聖經，也是如何發揚其他的眞理。他們主張教會最後的權威是大公議會，共有七個大公議會。因此，大公議會的法令亦當約束教會。

一七九　對於三位一體的教理

他們以尼西亞信經爲基督論的基礎。他們相信基督是完全的上帝，也是完全的人，並且基督教是人和基督的聯合，以基督爲人生命的主，上帝是三位一體，是愛，這三位是不能分離的。他們主張聖父生聖子，聖靈是從聖父發出。我們已經說過，這個聖靈僅由聖父而出的信仰，引起了東方教會與羅馬教會的爭辯。這樣，我們就有主創造萬物者和感動者爲三位一體。

一八〇　關於人的教理

在上帝所造的萬物當中，人是最重要的一樣。最初的時候，人是善良的，但是因爲他的罪使他跌倒，離開上帝。這個就引起原罪的思想，意思就是人的本性變壞了，改變

了常態，進入罪惡當中，於是他的自由就被他自己的私慾束縛。雖然如此，這樣並未把他的自由意志消滅，由上帝的幫助，人也可以恢復原態。

一八一　對於基督的教理

基督有神和人的兩種性質，然而仍是一體，每個性質對於其他的性質互有相當的影響。因此，他們說：稱馬利亞爲上帝的母親是對的。他們也主張說：基督不單沒有犯過罪，他也不能犯罪，因爲他的神性防止他犯罪。在另一方面，由於他的人性和自由的意志，基督也和我們一樣，受試探和痛苦，雖然如此，因爲他自己的本性，他仍選擇那對的事作。他由自己的自由意志檢選了十字架，並且由於他的犧牲，使他成爲他的教會中一個最偉大的大祭司。

一八二　關於天恩的教理

由於基督的被釘死在十字架上，基督卽在上帝和人的中間建立了一個團契，所

以使人能得救恩。然而人深陷於罪惡的裏面，必須要上帝幫助他脫離罪惡，這樣，就可以表明出上帝奇異的救恩。上帝已把能力賜給人，使人可以利用上帝所賜的救贖恩賜，上帝將權柄白白的賜給願意選擇和努力爭取的人；這個聖靈的權柄使人能以順着上帝的旨意行。由這個能力，人可以因之歸主，得稱爲義。並且由於所賜的權柄，使人能和上帝有神祕的聯合，因爲愛上帝和愛人是一致的，是自然的善行，與人稱義的信心吻合；這兩種都是救恩所需要的。人得救不是只靠善行或信心，人得救須有善行和信心。

一八三　關於教會的教理

東正教教會是由自古至今東正教中一切眞基督徒組織而成。這樣的教會是有形的，也是無形的，或者可以說，是在天上和在地上的基督徒所組織而成。教會是神聖的，因爲教會是上帝的教會。教會內的教職，分主教、神甫、和執事等三級。主教管理本地教會，神甫和執事輔佐主教。長老（稱爲神甫者，因爲他們供奉聖餐）從主教領受他

們的屬靈的權力。主教等在理論上都是平等，但是也有某重要城市的主教，被認爲是和省主教及教長一樣。因爲主教爲教會中的最高職位，自然地教會中的最高權威要屬主教的議會，尤其是大公議會，須由所有的主教組織而成。因爲異端使人和眞正的基督徒分離，他們就宣稱，只有他們是眞正的教會。他們說，基督是教會的領袖，聖靈在教會內工作，他們相信教會是沒有錯誤的。因爲這個原故，大公議會的決議也是沒有錯誤的。由於他們宣稱自己爲眞正的大公正統沒有錯誤信仰的教會，他們不能承認其他的教會與他們的教會平等。若是要和他們聯合，必須歸入東正教，信服正統教的信仰。

第六編　非正統教的東方教會

第二十一段　東方敍利亞教會(景教)

第五十五章　混亂和改造

一八四　改造

鐵木兒克服波斯的時候，教長和他一些殘餘教民逃到古的斯坦(Kurdistan)的山內，在那裏住下組織起來。鐵木兒的侵略同時也使多處廣大的區域內人口減少。在以前教會共有二十五個省主教管區，而現在只剩五個，並且其中印度教區相隔很遠，所以他們的權力不能達到印度。教會約損失四分之三，但是仍然有生命。在他們山地的根據地，他們可以防衛自己。在土耳其國興起的時候，他們又變成景教團體；在波斯和土耳其交界處建設了自己的組織。

一八五　雙重教長

教長職位之成爲世襲性，是在教會受逼迫的時候開始。因爲在一個教長被逼，逃命的時候，必須要有一個人準備着，等到教長遇害時，即可繼位作教長。但是教長必須是一個獨身者，所以他能選擇他的一個姪子承繼他的職位。這種風俗一直行到巴爾瑪瑪西門(Bar Mama)死的時候。主教等在一五五一年，按着向例，推舉了西門的姪子頓哈西門(Denha)繼位作教長。但是有不滿意這種習氣的一派，他們另外選舉了蘇拉卡約翰(John Sulaka)作哈頓西門的敵對教長。爲要得着他的地位，他就跑到羅馬歸附教皇猶流三世(Julius III)。於是教皇就委派他作凡跟隨他爲羅馬教的景教徒教長。這樣，西門就領導那些忠於舊例的人，蘇拉卡領導那新立的攸尼阿特派。繼着這事之後，教會內發生混亂，雙方時常各想握權，並且有時都向羅馬獻媚。有的時候雙方都是羅馬教徒，也有的時候雙方都不是羅馬教徒，而人民的信仰，不論在什麼時候都是一樣，就是景教的信仰，自從一六九二年起，景教由蘇拉卡的一派代表在一八三〇年跟隨西門的一派就代表羅馬教的攸尼阿特教會。這樣，我們就可以知道雙方都各與他們創立時的旨趣相反。

一八六　行政

教會之能繼續存在，是因爲在古的斯坦山內的特別管理法。族長就是君王，並且土耳其政府也不干預他的管轄權。一切在山上的基督徒各族，都受成爲大族長的教長管轄，他住在科卡尼斯城(Kochanes)，從那裏管理他的百姓。他們在叢山裏面能防衞自己，抵抗近鄰古的斯坦人，並且還可以幫助住在摩蘇爾(Mosul)平原的弟兄們。不過就是這樣，他們仍然常受逼迫。

一八七　自第一次世界大戰以後的教會

在大戰的初期，他們知道他們不能信任土耳其人，就武裝起來，幫助聯盟國。一切的事都很順利，直到一九一七年俄羅斯的革命發生。俄羅斯撤囘兵士時，古的斯坦人就乘着他們微弱的情形來攻打他們，屠殺了約有兩萬餘人，其餘的人都被困在山內餓斃。但是由於彼此商議，決定突圍衝出。以一萬名武裝的男子和靠着這一萬人的七

萬餘婦孺打出一條道路，經過五百餘英里長的仇敵的區域，一直達到英國勢力之內。有很多的人在難民收容所內染着霍亂病死亡。在一九一九年，這個以前曾為一個很大的教會，只剩了六萬餘人。

在英國被委統治伊剌克（Iraq）的時候，景教徒尚稱平安無事。但是英國曾武裝景教徒，幫助他們作警察，以整頓國家。伊剌克的回教徒不喜悅這事。所以在一九三二年，英國放棄對於伊剌克的委任統治權的時候，伊剌克的政府就即刻的解除他們的武裝。政府盡力地把他們分散在國內的各處，主要的原因是因為他們願意住在一塊，要求獨立。教長馬爾西門不和政府合作，被逐出境。有五千個教友被殺，並且在一九三三年國際聯盟會內，由伊剌克的建議，決定在伊剌克國外給他們一個地方居住。至於這個地方在那裏還未決定。他們仍然是沒有國家的人民，因為不論是土耳其人、波斯人、或伊剌克人（全都是回教徒）都不要他們。

第五十六章　景教的組織、教義、和風俗

一八八　教會的組織

（一）景敎的領袖是敎長（Catholicos）；他的名字向來都叫西門。由於職位的傳襲，由敎長的姪子承繼，有的時候敎長的年齡很幼稚，例如：現在的敎長西門二十一世，在他被選爲敎長時只有十三歲。他是後來在英國受的敎育，受坎特布里（Canterbury）的大主敎的指導。他是所有景敎徒的最高權威，有權委任或免去一切主敎的職位。每七年供奉聖油一次。他的收入是每三年所征收的一次稅，以及平時人所送給他的禮物。

（二）主敎的職位也成爲由伯父或叔父傳給姪輩的世襲制度。他們在被選舉之後卽受敎長之委任。自從一九一七年起，只剩一位省主敎、四位主敎。主敎的一大部份時間是用於作人民的裁判官，勸彼此敵對的人和睦。主敎的最重要的工作是替神甫行授職禮。

（三）所有的神甫都是娶過妻子的人。他們的職位是由父傳給兒子他們不能

昇爲主教，因爲主教必須是一個獨身者。神父可以在妻子死後再娶，他只能得很少的薪金，但是他們很爲當地人推崇。牧區內的人都稱他爲拉比，吻他們的手。在敍利亞沒有神學校，神甫都是未受過教育的人，不識字，只能誦讀禮拜文。村民選擧神甫，而神甫必須是本地人。他向來是一個好人。他作教會內一切的職務，也是同樣的作民事的裁判官。

（四）現在伊剌克約有五萬個教友，五千教友在敍利亞。他們都很貧窮，在現在的情形之下沒有受教育的機會。

一八九　禮拜堂內的佈置

他們的禮拜堂大半都是小的，下面有一間大廳用爲作禮拜的地方，上面有一間房間，在必要的時候，用來作村莊上的碉堡。任何人由看見在矮門上有一個給進去的人用嘴親吻的小十字架，就可以知道那是一個禮拜堂。在禮拜堂的裏面沒有坐位，來禮拜的人都是或立或跪。禮拜堂的東端有祭壇台，祭台之後有完全用牆隔開，只能由

小門進出的聖室。在聖室裏面有祭壇，上面放着一個十字架，兩只燭台和福音書。作禮拜的人進入禮拜堂裏面去的時候，須脫下鞋子來；作禮拜時，須脫下帽子來。祭壇旁邊的一間小房間內有一個洗禮池，聖餐所用的餅，大概都是在這屋內預備的。禮拜堂內沒有聖壁，因爲他們不用聖像。

一九〇　家畜祭牲

這個教會有一個特別的風俗，就是像舊約內獻祭的思想，雖然這個好像是由未寫舊約傳下來的。在獻祭的時候，向例是用一個羔羊（然而也可以用公牛或水牛，）獻祭的人把牛或羊牽到禮拜堂的門口，在那裏和神甫接見。神甫在作過某種祈禱之後，獻祭者就把手放在牛的前額，割斷牛的喉管，神甫把血接在盆子裏，並且灑一些血在教堂的門楣上。獻祭者把牛肉的一部份送給神甫，其餘的肉都在禮拜堂的院子內所設的筵席上吃完。這個風習很像猶太人的風俗，使人懷疑亞述教會是由被巴比倫人俘擄而迷失的支派組織而成。然而這些事只能算爲是這個教會的一部份。

一九一　禁食和祈禱

教會的風俗當中，最卓越的是禁食。他們爲各種可以想出的目的禁食。每年之中有一百五十三次正式的禁食。他們雖然爲死人禱告，但是不相信煉獄。他們不崇拜馬利亞聖徒和聖像。照這樣看來，我們就知道他們是仿照古時的教會。

聖禮：

（一）聖餐　除了禁食的日子，聖餐是在禁食的末了舉行之外，其餘的時候，聖餐都是在領聖餐日的淸早舉行。景教很注重對於聖餐所用的餅的繼續製備。根據他們的傳說，在基督和門徒在最末一次的聚餐，立定聖餐的時候，基督分給約翰雙份的餅，約翰留起一份，待爲後用。聖餐所用的餅，須爲發酵餅，把以前所用的餅的一塊作爲『聖酵』放入新的麵內，這樣就使餅從基督設立聖餐時起，可以繼續不斷的保存。沒有一次聖餐可以不用這樣發酵餅舉行的。他們自稱只有他們自己有這個眞餅。聖餐內所用的酒和餅是由穿着禮服的神甫在教堂內製備的。在舉行聖餐的禮節中，執事

捧着盤子，站在聖室的門口，神甫把聖餐分散給會衆。神甫在把餅給領聖餐者的時候說：『這是我們的主的身體，爲赦免我們的罪賜給那愼重相信他的人。』此後另外有一個執事到北牆的一個壁龕前，在那裏把酒杯遞給領聖餐的人說：『這是我們的主，爲依照我們各人信心的程度，洗除我們的罪，和作我們得永生的筵席，所流的寶血。』男人先領聖餐，婦女後領，對於變體說，並沒有什麽教義。

（二）聖洗　聖洗的禮拜和教會其他的支派沒有多少分別。施行聖洗的時候，先禱告行按手禮，後來由神父用油在嬰兒的兩個眼睛之間作十字架的記號說：『某某已奉聖父聖子聖靈的名用聖油標記，直到永遠。』其後他們拿着香爐、燈、十字架和福音書，並且也誦着啓應禱告文，進入洗禮室，在這裏又行按手禮，除了不是本堂的教友之外，都可以留在屋內。這事以後，就把普通的橄欖油放在一個器皿裏，另外有一位神甫站在旁邊，拿着盛聖油的角。（因爲像他們保留聖餐所用的餅一樣，他們也有一個傳說：在約翰離開耶路撒冷的時候，他曾帶去一角爲洗禮所用的聖油，這樣由於時常的加油進去，在景教內可以繼續的保存，奉爲聖用。）於是加一點聖油在橄欖油內，

誦讀信經和啓應文。（把十字架和福音書放在洗禮池的東面。）神甫在祭壇前把油行奉獻聖用之禮。把小孩子的衣服都脫去，用細蔴布裹好，由執事帶到在洗禮室內的神甫面前，並且將小孩子的名字告訴神甫，於是神甫在小孩子的胸前，用三個指頭蘸着油，畫十字架說：「某某已奉聖父聖子聖靈的名，被標以十字架的符號，直到永遠。」其後執事就將小孩全身抹油，在洗禮池旁交給神甫，使他面朝東。神甫就將小孩子浸入池子三次，逐次說：「某某已奉聖父的名，」「聖子的名，」「聖靈的名領受洗禮，直到永遠，阿們。」神甫把小孩浸入池內時，只把小孩身體浸沒，至頸項爲止，並且按手在小孩的頭上。洗禮完畢之後，神甫就把小孩交給執事，用白色的禮服包好，再由執事交給孩子的保證人，保證人就替他穿上衣服，但是不把頭遮蓋起來，直到行過堅振禮之後。

（三）堅振禮是緊接洗禮之後舉行。神甫由執事拿着福音書、香爐、燈、和聖油，陪着走近聖室的門口，在那裏他們將剛受過洗禮的小孩帶到他的面前。神甫就誦讀詩篇九十五篇和數次的祈禱文，誦畢，就按手在小孩們的頭上，說：「你們已接收聖靈的

熱誠……願基督保佑你們脫離那惡魔。……』神甫又用右手的食指，在小孩的兩個眼睛中間作十字架的符號，說：『某某已經在聖父聖子和聖靈的名字裏面受過洗禮，且使他完全直到永遠，阿們。』其後，神甫把一個用三種顏色作成的冠冕，加在領洗人的頭上，以結束堅振的禮節。

第二十二段　今日之亞米尼亞敎會

第五十七章　敎會裏面的掌權者

一九二　密勒

在康士坦丁堡被回教徒佔領的時候，穆罕默德二世待亞米尼亞人和待希拉人一樣，使布魯撒(Brusa)的主敎亞米尼亞人雅俄斤(Jaokim)作康士坦丁堡的亞米尼亞敎長，爲亞米尼亞密勒的領袖，受俄托曼(Ottoman)政府的管轄。這樣，因爲在他屬下的主敎被委代替政府負民事的責任，也負宗敎責任，他就作了人民政治上的領袖

(一四六一)結果是與希拉教會一樣，由屬於土耳其政府治下的總教聊管轄，教會地位因以降低。然而他們因在自己同族人領導之下，因有合法的憲法得着了很多的利益。有很多的亞米尼亞人遷到了康士坦丁堡。當初這種組織只適用於基利家的亞米尼亞人，但是在一五一四年土耳其人征服了全亞米尼亞，他們也受了這種組織的管轄。這樣，康士坦丁堡的兩個教長，希拉人和亞米尼亞人成了東方信基督教的兩派領袖基督一性說派，（亞米尼亞人、敍利亞人、迦勒底人、科普替人、佐治亞人、和阿比西尼亞人）因有切身的關係，在他們的領袖導領之下，也接受了亞米尼亞教長的治理。這些教長並非都是教會內最好的人，因為土耳其政府常時將教長的職位出賣給付價最高的人，教會內的教職們為要能應付開支，不得不從百姓身上搾取錢財。這樣，有的時候，在一個人不能付全價時，就和別的主教等聯合起來，湊足全價，買得教長的職位。

一九三　伊契米阿金(Etchmiadzin)的教長

據說，聖貴鈎利一次看見救主降臨的異像，並且得到天使的吩咐，叫他在異像顯

現的地方建築一所教堂。賁鈎利就在三〇九年建築了一個禮拜堂，稱爲伊契米阿金（卽是獨生子臨格的地方。）雖然如此，敎長（全亞米尼亞的敎長）向來是駐在國家首都之內，並且政府也時常遷移，敎會的首都也就隨着遷移。例如在四八四年，在德維英（Dvin），九三一年在阿加塔馬爾（Agthamar），九六八年在阿基那（Arkina），九九二年在阿尼（Ani），一〇六五年在德維母大未（Dzamntave）。一二九三年在西斯。但是到了一四四一年，又遷囘到伊契米阿金，靠近現在的亞米尼亞蘇維埃共和國的首都。這個地方只離亞米尼亞的聖山，亞拉臘山，三十五英里。在亞米尼亞國內分裂，發生多次戰事的時候，國家的各處都設立了敎長。這些敎長各自自稱至尊，自稱爲是獨立的。人民對於這分裂和混亂很爲悲嘆，因此在一四四一年，在伊契米阿金召集了一個議會，議會議決以伊契米阿金爲亞米尼亞的敎會首都，並且爲免除糾紛起見，由各自自稱至尊的人選舉基拉科斯（Kirakos）爲敎長。對此各派都具同意，好像聯合各派是容易完成的事。敎會中有一個他們所認爲是神聖的聖物。這個聖物就是聖賁鈎利的右臂遺骸；叫做聖阿契（Holy Atch）。這個聖物常在爲敎長行授職禮時，放在敎長的頭上，

當作祝福的東西。在這個聯合的途徑中只有一個很小的困難，那就是阿加塔馬爾的教長把持這件聖物。然而不久阿加塔馬爾的教長也將聖物交還了，免去了這種困難。西斯和阿加塔馬爾的教長等都承認伊契米阿金的教長為至尊，但是他們仍然保持着教長的名分，所以亞米尼亞教會最高的領首是住在伊契米阿金。他在那裏委派主教製備為行主教按手禮時和小孩堅振禮時所用的聖油。神甫們從世界各處，每過七年，在行製造祝福聖油禮的時候，到這裏來，領取一次聖油。

一九四　康士坦丁堡的教長

我們知道土耳其政府設立康士坦丁堡教長，使他為土耳其屬下的亞米尼亞人的政治和宗教代表。所以在事實上說起來，教長實為教會中最重要的一個職位。康士坦丁堡成為了土耳其國亞米尼亞人的中心。教長雖然是一個屬民，然而他對於亞米尼亞的供獻很多，幫助亞米尼亞人爭得各種權利，並且在危險的時候保護他們。在一八二八年，由於俄羅斯的干涉他又在一切的宗教事誼上，附屬於伊契米阿金的教長。

一九五　耶路撒冷的教長

在六三七年，歐墨爾佔領耶路撒冷的時候，他承認耶路撒冷亞米尼亞主教的權利，也承認他們的聖雅各修道院。對於此地，教長的工作多半是作在參謁聖地者身上的工作。至於說，什麼時候耶路撒冷的主教得稱為教長，對這問題議論紛紜。在一三一一年，主教薩克斯（Sarkies）與教長爭論關於迦克墩議會所定法令問題的時候；由土耳其政府賜給他教長的名稱。又有別的權威說：主教是在十八世紀的時候，因倣法康士坦丁堡而自稱為教長。不論耶路撒冷教長的名稱是怎樣來的，總而言之，土耳其政府承認耶路撒冷的兩個教長，就是一個東正教的希拉教長，一個亞米尼亞的教長。

一九六　西斯的教長

我們知道在西里西亞成立了一個國家，首都設在西斯，並且亞米尼亞教會的領袖已經住在那裏約三百年之久（一〇八〇——一三七五。）住在伊契米阿金的教

長(Catholicos)稱爲敎會領袖，他仍保持敎長(Patriarch)的名稱。他在許多的事上是獨立的，雖然在政治方面，自然是要次於康士坦丁堡的敎長。

一九七　阿加塔馬爾的教長

在凡湖(Lake Van)內的一個島上，有一所阿加塔馬爾的修道院，修道院的院長也是一位敎長。在一一〇〇年時，全亞米尼亞有四位敎長，各自稱爲是亞米尼亞的至尊者。依我們所知道的，他在一四四一年承認伊契米阿金敎長爲首，雖然他所管轄的地方很小，然他仍得保持着敎長的名分。

第五十八章　敎會的發展

一九八　波斯和土耳其對於亞米尼亞之爭奪

一六〇三年時，敎長麥基洗德(Melchizedek)因爲土耳其人的虐待，向波斯的國王求救，波斯王雖然好像是前來幫助他們，然在蹂躪了全亞米尼亞之後，强迫着把許

多亞米尼亞人遷移到自己的國內，住在一個新城新朱巴(New Julpa)之內。此事以後，亞米尼亞大約有二百年的光景，是先受波斯的管轄，後受土耳其人管轄。因他們的征服者時將教長的職位出賣，且常與康士坦丁堡及耶路撒冷的教長爭執誰爲至尊，教會的地位因而降低。一六五五年時，腓力作教長，使教會統一完成，並且得着康士坦丁堡和耶路撒冷兩個教長來歸順他的管轄。他作教長凡二十年，對於教會頗有利益。在他死後，教會就進入黑暗之中，受波斯人和土耳其人的逼迫，教職的生活時常都是不幸的，有幾個教長遇害，所以政府又可重新出賣教長的職位，給出錢最多的人，以增加國家的收入。

一九九　在俄羅斯人勢力之下的時期

在一七六三年有一位很有能力、很有作爲的西門作教長，各樣的事都呈現改良的現象，其中一部份是因爲土耳其和波斯都開始感覺到俄羅斯的威脅。一八〇一年時，俄羅斯佔領佐治亞。二十年後，又佔領了亞米尼亞的首都伊契米阿金，結果，使得教

長變成了俄羅斯的公民。他仍然有權選派自己的主教，但是他的權柄是受政府所設立的議會限制。俄羅斯鼓勵他們建立一個獨立而受俄羅斯保護的國家，組織亞米尼亞（俄羅斯人波斯人和土耳其人）的愛國會，但是在沙皇亞力山大二世遇刺之後，俄羅斯的政府很懼怕發生反應，就取消了亞米尼亞獨立的思想。

二〇〇　國家的憲法

在這個時期，住在土耳其的亞米尼亞人，是受康士坦丁堡的教長管轄，但是從法國留學回來的學生，發起了以教法議會管理教會的思想。最後，這種總行政的教法議會終在一八四七年成立了。教法議會是由十四位教職和二十個平信徒組織而成。這就使人見到需要更好的管理法，所以就在一八六〇年時，立訂了一個憲法，並且是一個亞米尼亞的總議會所通過的，三年之後，亦爲國王以諭旨批准。這樣，就把教會的權柄交給每年集兩次會的代議團體。康士坦丁堡的教長是該議會的執行總長，也是亞米尼亞民族對土耳其政府的代表，教長在未就土耳其政府所委派職位以前，必須向

憲法宣誓，以示對憲法效忠。

二〇一　屠殺

愛國運動在失去獨立的希望以後，就轉向革命運動。俄羅斯和其他的歐洲列强都得着土耳其的保證，說他們要保護亞米尼亞抵抗古的斯坦人，並且要改善他們的生活情形。但是在一八九三年，亞米尼亞人在小亞細亞貼出許多革命的標語，致使土耳其政府在第二年就報之以屠殺。英國想干涉土耳其，但是法國和俄羅斯都不作英國的後盾，所以土耳其政府看到是他們的機會。直到一八九六年，仍有屠殺的事。因爲法國保護攸尼阿特派的羅馬敎徒，俄國保護東方正敎的基督徒，只有亞米尼亞的更正宗敎徒和正統敎徒被殺，大約有十萬餘人。自從那個時候起，很有幾次的屠殺。土耳其對於想要除去在土耳其國內的基督徒的政策，從一九一五年第一次世界大戰時起，已將亞米尼亞的人口減少到二十八萬一千。

第五十九章　教會的組織、教義、和教儀。

二〇二　教會的組織

教會中最高的教位是教長，他由他自己和住在伊契米阿金修道院內的十二位教職，和耶路撒冷同康士坦丁堡教長等的代表組織的聖教議會，幫同管理教會。在他們之下有省主教，省主教之下有主教，和幫助主教的神甫執事等。各級教職的工作都受教法議會的幫助。教會內有兩種教職，獨身的或已婚的神甫（執事。）正規的神甫必須在未作執事之前結婚，並且縱令他的妻子已死，他也不能再婚。修道院已失去其靜修的功用，現在只作爲訓練修道士作教職的一個地方。教長是由他的議會和各教區的兩個代表選出。耶路撒冷和康士坦丁堡的教長是由全國代表大會選出。

二〇三　教義

亞米尼亞的教會只承認最初的三個大公議會是有效的。教會稱自己爲基督」

性說派，然而他的地位被限定得幾乎可認爲是正統的。撥十二世紀時的教長揑爾色斯（Nerses）的解釋，他們的教理是：『在基督的裏面，有兩種性質，同在一個位格裏面，倘若這兩種性質的聯合永不分裂爲二，這個言論與眞理並無牴觸。』教會有的時候接受東正教對於信仰所作的解釋，並且也是東正教的一部份，然而後來大半是因爲要保持自己獨立的思想，較甚於篤信基督一性說而離開正教。他們自己宣稱爲是使徒教會，以聖經爲他們的前導，與最初的三個大公議會所解釋的相同。

二〇四　教儀

（甲）聖洗　在他們的聖禮之內，聖洗是最重要的一個禮節。對於施行聖洗的日子，都是在我們的主受洗的那一天舉行。要領洗的兒童向例都是等到這一天領洗在行聖洗禮的時候，使領洗的兒童站在洗禮池內，使水淹至頸項，於是神甫就說：『我奉聖父——聖子——和聖靈的名，爲你施行聖洗。』神甫在說到每個聖名的時候，就澆一把水在領洗者的頭上。這個手續完畢之後，神甫就把小孩浸入聖水中三次，每次

都說，「爲基督的血拯救脫離罪惡的束縛，接收與主聯合所產生的自由，天父啊，他已與基督同作後嗣，成爲聖靈的殿。」這個是表明基督被葬在墳墓內三天的意思。聖洗禮之後，神甫隨卽爲領洗的嬰孩行堅振禮，並且放一小塊餅在他的嘴裏，給他領聖餐。領洗的小孩所取的名字，多半是以在那一位聖徒的紀念日領洗，就用那一位聖徒的名字爲名。除了要等到耶穌領洗的紀念日領洗的人之外，凡受洗的都是在生後的第八天受洗。因爲這種禮節可以免除原罪，在必須的時候，嬰孩死後也可以舉行。

（乙）聖餐　聖餐所用的餅和酒的製備，是神甫的特別任務。餅是在和教堂接連着的一個焙爐內，在要用的那一天早晨焙就。餅是圓形的無酵餅。這個禮節是在同一天之內同一祭壇上舉行一次。酒必須爲純酒，不用水混合。領聖餐的人站着，神甫在把餅用酒浸過以後，就放一塊在領聖餐者的舌頭下面。

（丙）其他的聖禮　一切的人在每年之內須行兩次的補贖禮。懺悔的人到神甫的面前認自己的罪，經宣赦之後，就可以領受聖餐。兩個人要結婚，到教堂來先承認他們的罪，表白他們的信仰，編製兩個冠冕，背誦詩篇第二十一篇和四十五篇，神甫就

把這兩個冠冕加在他們的頭上，一方面禱告，一方面作十字架的符號。禮成之後，他們就同領聖餐，囘到新郎的家裏去。對於生疾病的人也施行塗油禮。

（丁）差不多在所有的節期中，都有宗教遊行，遊行時，不拘在教堂之內，或在外，都由手執儀仗身着華服的教職前導，頗爲壯觀。在棕枝日遊行之後，又行洗足禮，教會最高的教職替教職和唱詩班的人洗脚，再替凡會衆中願意前來的人洗脚。

（戊）教堂　教堂分爲祭壇、唱詩班室、中堂、和走廊四部。祭壇沒有像希拉教堂內的聖壁。只有神甫可以進入祭壇的屋子裏面去。在祭壇上放着一個十字架，兩個燭台，還有一個盒子，裏面放着聖經。唱詩班沒有坐位，但是教職等都是坐在蓆子上。教堂之內沒有講台，教職站着講道，並且手裏拿着杖。中堂的地板上舖着蓆子。教友進教堂的時候都要脫去鞋子。婦女都是坐在男子的後面。

（己）教會的給養　教職完全是靠着教友自動的捐款生活。有的時候修道院有財產，但是都被土耳其人所佔。教會在作禮拜時所收的捐，是教會中的一大筆收入，但是除了這個之外，在教堂的院子內還放着箱子，供人投入捐款之用。對於聖洗禮、婚

禮、喪禮等都收取特別的費用，這也是教會收入的一個來源。自然的若是一個教堂的神甫越得人心，他的給養也就越好。

第六十章　復原宗教徒和羅馬教教徒

二〇五　攸尼阿特教徒（羅馬教徒）

在亞米尼亞版圖較小，且與十字軍有密切關係的時候，自然的教會裏面有許多人提議，要和羅馬教聯合。在一三三五年時，有一個亞米尼亞攸尼阿特教會成立。這個會在佛羅稜薩議會時，被稱爲『亞米尼亞的聯合教會。』自然的亞米尼亞的教會不歡喜他們，且以他們爲分裂教徒看待。在一七〇三年，這個會裏面有一小部份的人移民到摩利亞（Morea）去。並且在一七一五年，移民到聖拉撒爾（St. Lazaar）島上。在那裏他們建築了一所修道院。因爲他們的領袖是美基塔爾（Mechitar），所以他們就被稱爲是美基塔爾派，並且他們的這個修道會爲革利免十一世（Clement XI）承認。這個樣子的結果，就使羅馬教自從有十字軍以來就有人到這裏來傳道。他們的學校和

文學對於亞米尼亞很有價值。自然亞米尼亞的教會不喜悅這些分裂教徒，並且康士坦丁堡的教長在土耳其政府內代表全體的亞米尼亞人，而不幫助他們，所以在一三二八年，羅馬教就在亞米尼亞組織他們的教會，並且藉着法國政府的壓迫使他們其中之一成爲康士坦丁堡的攸尼阿特教長，這分裂如是就完成了。

二〇六　復原宗教徒

復原宗教的佈道工作在亞米尼亞，是在一八三一年，由於美國宣教士想要加强亞米尼亞教會開始的。但是在一八四六年時，教長反對他們，並且咒罵凡接受復原宗思想的亞米尼亞人，結果產生一個所謂之亞米尼亞的福音教會。英國的大使最後也得着土耳其政府承認他們爲一個單獨的密勒。

第六十一章　從康士坦丁堡淪陷到近世的歷史

第二十三段　雅各教派（敍利亞支）

二〇七　和羅馬教徒的糾紛

在佛羅稜薩議會之後，羅馬教徒看這個教會是努力工作的一個好地方。在一五八三年時，教皇貴鈎利十三世派使節到阿勒坡（Aleppo）去，和雅各教派的教長交好，四十年之後，我們看到嘉布遣修道士和耶穌會員都在那裏工作。有多數的雅各派教徒加入羅馬教，所以在一六五六年，他們的數目很多，可以舉一個羅馬教徒作阿勒坡的主教，並且這個人在五年之後被舉爲教長。然而這種事不是雅各教派所能容忍的，所以他們就自己選舉主教，把羅馬教徒逐出教會。在一七八三年時，雅各教派的教長題名叫阿勒坡的省主教米迦勒繼續他的職位。米迦勒轉變爲羅馬教徒，但是在教長死的時候，佔據教長的住宅，向教皇請求批准，然而反對羅馬教的一派也選出一個教長，並且得着土耳其政府承認，以繼續他們的系統。羅馬教徒想慢慢的使他們的勢力進入雅各派教會，並且使雅各教派屬於教皇。

在一九一三年時，管理教會的教法議會准許平信徒作會員在第一次世界大戰爆發後不久的時候，他們就受他們的土耳其主人的虐待，與景教徒和亞米尼亞人以前的光景一樣。成千的教徒和教友遭受屠殺，或被逐出境，並且還有很多的人遭遇饑荒，饑餓而死。

雖然如此，他們仍然忍耐恢復，並且在一九三〇年，摩蘇爾開宗教議會，在那個議會裏面，所立定的法律，顯明出生命已漸漸的囘到雅各教派所殘留下的這一部份的教友。他們建設學校和神學院，改訂他們的禮拜文，檢查及發行宗教的書籍等。在一九三一年時，教長馬爾伊來阿斯（Mar Elias）三世自己到馬拉巴盡力想要幫助在印度的教會，並且死在那裏。於是現在的教長伊格那丟伊夫拉挨姆（Ignatius Ephraem I）被舉爲教長。自從八七八年起，教長的名字都是伊格那丟，仿傚那時安提阿的主教，約翰的生徒伊格那丟。教會的人數在現在減少至八萬人。多數的人是住在伊剌克，多係

勞苦的農民，並且對宗教很熱心。

第六十二章　近代的組織

二〇九　教階制度

（甲）教長　安提阿的教長是由馬弗利安（The Mafrian）和主教等選舉產生，並且由主教學院的年長者，行受職禮，行禮時，需馬弗利安和十二位其他的主教到會。向來都是馬弗利安被選爲教長，但是，是因爲他是教長所選的一位候補人，差不多就等於教長自己指定繼續他爲教長的人。由於他的議會的幫助，他可以委任、授職、免除一切主教之職。他供奉教會所用的聖油。

（乙）我們以前曾說過，馬弗利安在波斯教會中是大領袖，但是自從全教會都受土耳其政府的管轄，他就失去他以前的職權，而成爲一種副教長，住在靠近教長的地方。但是他也據有耶路撒冷省主教的地位，以一位代理人管理那個地方。

（丙）主教　自從第一次世界大戰時起，教區未重組織，所以省主教等，因爲沒

有副主教，都是主教。被教長題名和委任爲主教的人，必須是一個獨身者，飲食有度者。主教等差不多常是住在修道院內。

（丁）神甫　神甫因爲缺少機會的緣故，多係未受過高等教育的人。他所得的錢很少，以致要使他還做其他的生意，以維持他的生活。神甫可以結婚，但是他的寡婦不可以再出嫁，並且還有一個風俗，一個神甫的妻子死了，那個神甫就應進修道院。

（戊）執事　執事可以在受委任之後結婚，神甫選出他的執事，就送給主教行授職禮。他們在教會裏面作執事，但和平信徒一樣，須自食其力。所有的教職都剃光頭，蓄長鬚。

二一〇　教理和教儀

雅各教派採取古時安提阿教會的教儀。雅各教派和景教中的教儀沒有分別，雖然他們的信仰不同。他們和科普替教派所信仰的相同，但是教儀則很不相同。他們的祭壇是設在聖室之內，位於教堂的東端，上有天蓋。聖室向例是以沒有相片掛在上面

的圍欄、或幕、和唱詩班室、分開。若是用圍欄的時候，在圍欄上有三個門。在祭壇之上安放着福音書，蠟燭台，一個十字架，和盛着聖餐用物的器皿。在領聖餐的時候，神甫先用酒在餅上做十字架的符號，然後就把餅浸入酒內，再用匙，把浸過酒的餅取出，分給教友。這就是表明以賽亞書第六章第六節所說的：「炭的幻想。」神甫說：「這和解的炭，就是基督，我們的上帝的身體和血，賜給某某，爲饒恕他的過失，赦免他的罪。他的禱告與我們同在，阿們。」在禮節完畢的時候，神甫把剩下來的東西吃完，以免糟踏。他們用新做的無酵餅，加上鹽和油，還有以前所剩的烘餅，造成上面有十二個小十字架的餅。

第二十四段　雅各教派（印度支）

第六十三章　遺敎會的歷史

二一一　受葡萄牙人（Portuguese）管轄的時代

這敎會在印度勢力漸大，並且在有一個時期，因爲有一個基督徒作了國王，他們

便成了獨立的教會。然而這種情形在印度的南部被回教徒征服之後，即完全消失。在十五世紀的後半紀，他們有很多的時候沒有省主教，又因爲逼迫阻擋了他們與敘利亞教長來往，但在一四九〇年，有兩個主教被派到馬拉巴去，教會因此增强。

在一四九八年時，伐斯戈特茄馬（Vasco de Gama）到了這裏，並且住了六個月。本地的人歡迎葡萄牙人如同他們同教的一樣，因爲葡萄牙人幫助他們脫離逼迫。葡萄牙人設立政府不久之後，就有羅馬教的教職，負着使教會成爲羅馬教的使命，被派到印度的這一部份來。有很多的羅馬教教職受任爲聖職。於是在一五九九年時，在底安佩爾（Diamper）召集了一個聖教議會，羅馬教徒因爲有國家的勢力，就强迫馬拉巴的教會放棄景教信仰，棄絕與景教教長的聯盟，而歸順教皇的權下。果阿（Goa）的大主教密尼齊斯（Menezes）被任爲教會的領袖。省主教馬爾約瑟被解送到歐洲，形同囚犯。爲要强迫人民歸依羅馬教，就設立了宗教裁判所。他們當中有三位主教由宗教裁判所判罪，遭受非刑。神甫被逼離棄他們的妻子，由於教會的教理和羅馬教不同，就有很多寶貴的手鈔經文被毀。但教會對於羅馬教仍不屈服。羅馬教徒能在靠近海

岸的地帶强迫人民服從，然總不能勉强住在山地的人服從。最後在一六五三年時，有多數爲首的敎職會議，議決宣誓拒絕受羅馬敎的大主敎管轄。他們祕密的指定巴拉科馬塔多馬（Thomas Palakomatta）爲副主敎，盡力想得一位主敎。因爲他們不能差人由陸路到米所波大米去，就差人到亞力山太的科普替敎長那裏去，請來一位主敎。該處敎長就委任了一位基督一性說派的敍利亞人名叫阿塔拉（Atalla）者去作主敎。在阿塔拉剛登岸的時候，就被羅馬敎逮捕，交給宗敎裁判所遇害。於是人民就選馬爾多馬一世代替阿塔拉暫時管理敎會。敎會之中差不多有三分之二的敎友仍信羅馬敎，但是其餘的人都加入敍利亞的敎會。這樣，就有了印度的雅各敎派的敎會。

二一二 荷蘭人的佔領

過了十年，馬拉巴一帶地方被荷蘭人佔領，命令一切外籍的羅馬敎敎職出境。後來在一六六五年時，耶路撒冷雅各敎派的省主敎貴鈎利到這裏來幫助敎會，從新改組，並且委任多馬爲印度的省主敎。當荷蘭人佔據此地的時候，敎會中有很多的傾軋。

羅馬教徒自然是盡力的要重得管理教會的權柄。而且在十八世紀的初期，有一個景教徒的主教馬爾加百列到這裏來盡力想收回教會。他曾有少數的人跟隨他，但不爲當地教職所贊助，所以這個運動沒有持久。在這時期中他們未受逼迫，若不是他們把精力耗於爭奪教職的職位，堅强的破壞階級制度，他們或者可以很快的發展。

二一三　受英國管轄的時期

在一七九五年時，交趾（Cochin）和特拉王哥爾（Travancore）的王歸向英國。安立甘（Anglican）教會在那個時候盡力的幫助他們。在一八一三年時，設立大學院。最初的時候，神甫們歡迎這個教會的幫助，大約有二十年的光景，他們中間的關係甚爲友善。然而因爲發生了一個誤會，雅各教派的主教丢尼修四世（Dionysius IV）斷絕了與英國教會的一切往來。自從那個時候起，他們就獨立的工作。

在這許多年當中，曾發起一個傾向改革的運動，但是結果惡劣。有一位學生名叫馬太，抱負改革教會的志願，到安提阿的雅各教派教長那裏去受委爲省主教。於是返

歸印度，盡力想把當時作省主教的丢尼修四世趕走。有些人跟從他。他（現在是馬爾亞他那修）就把此事上訴法院，大約有五十年的訴訟。這樣就有兩派爭取教會和教會的財產。最後在一八七五年時，雅各教派的教長伊格那丢彼得三世把繼續馬太爲省主教的馬爾多馬和服從他的改革者逐出教會，並且組織馬拉巴教會以六位主教治理之，而以馬爾丢尼修五世爲省主教。雖然如此，企圖改革的人仍存在教會之中，直至印度法庭判決否認他們對於教會財產所提出的要求，於是他們方脫離教會，自成一個新的教派。他們現在稱爲敍利亞的更正教徒。雖然他們傾向復原宗，他們仍用雅各教派的禮拜文。他們稱爲馬爾多馬派基督徒。

在一九〇九年時，雅各教派的教長又到印度去遊歷，因此引起了一個不同性質的糾紛，如他對於印度教會有無行政權。這個糾紛的結果，產生兩個派別，一派願意受教長（Patriarch）的管轄，一派願意獨立而有自己的教長（Catholicos）。這兩個派別時起訴訟，在一九二八年時，法院袒護獨立派，反對擁護教長派。然而因爲另外的糾紛，教長以利亞三世沙克爾（Shaker）又在一九三一年爲調停分裂的事，到印度來作了

不少的事。依照新的協定，巴西流三世仍然是作印度的教長，受雅各教派的教長管轄，然而教長在協定未成時已死。

馬拉巴的基督徒中間，有北極和南極兩種社會階級。他們時常彼此互相爭鬬，並且不通婚嫁。這種階級之爭很影響教會的發展。

第六十四章 教階制度和教會的現狀

二一四 教階制度

（甲）近來教會的首領職位很是混亂，且分派別，雖然有和好的運動在進行着，但這種情形或許還要繼續下去。巴發派（教長派）有一位管轄三位主教的省主教，自稱有權管轄一切的雅各教派。正統派的領袖自稱爲印度的教長，有三位主教受他管轄，他也宣稱他自己管轄一切的雅各教派。（乙）主教必須是修道士，並且是從獨身者中間選出大半時光度孤獨生活，稱爲蘭班（Rambans）。他們沒有修道院。（丙）神甫必須在未受委任之前娶妻。他執行本地教會內一切的業務。

他們的教友數目，根據所包括的派別數目之多少的不同，有不同的估計。但是至少的估計約有三十六萬三千人。然而約有一百萬餘他們的敎友受羅馬敎的吸引，變爲了羅馬敎徒。他們的生活與他們四週不道德的宗敎徒比較起來，顯然的大有分別。

二一五　教堂之建築

馬拉巴雅各敎派敎堂的形式大都相同，是依着原始的模型建築而成。有一間沒有走道的大廳。唱詩班室是在東面，有一個矮欄杆把牠和大廳隔開，再往裏面一些，有一個較高一些的拱門，引向聖室。唱詩班室的屋頂較高於大廳的屋頂，並且兩端各有一個十字架。聖室之內有一個祭壇，兩側和背後都有彫刻的隔壁。橫欄、聖室、拱門之前有一個幕，在禮拜中按着相當的時候或啓或閉。

這個敎會經歷了不少的困難，因多次的紛爭時而分裂，但是雖有很多的改變，他們仍然是使徒敎會的直接後代，在不同的宗敎中，站住了多年。雖然他們沒有引領他們的鄰居歸向基督，但是對於那些誠心想要跟隨基督的人，他們作了見證。

第六十五章　土耳其人治下之埃及

二一六　俄托曼族政府(一五一七——一八七九)

在北方回教徒的世界改換管理權之後，俄托曼族的土耳其人就逐漸得勢。最初的時候，土耳其人忙於應付比散田帝國，無暇顧及埃及。但後來西利姆一世(Selim I)(一五一二——一五二〇)因爲埃及人幫助了他的兄弟圖謀篡他的位，受了刺激，就來攻打埃及。埃及很容易被征服。最後一位的阿拔斯朝的回王，把他的位分傳給西利姆，於是土耳其王就有兩個位分，這樣，就在精神上，和政治上，作了回教徒世界的領袖。從那個時候起，土耳其王就派一位土耳其總督到埃及去作埃及的總督，而且時常反復的任意更換總督。在二百八十一年之中，共換了一百十九位總督。總督等因爲他們的職位如此沒有把握，致使他們每人在得勢的時候，盡力搜括，以充私囊。在那個時

候，馬美琉克團作了總督的衞隊，和以前一樣的有勢力，且具破壞性。科普替教派的基督徒向例受難最慘。在一七九八年時拿破崙侵略埃及；征服了埃及和敍利亞的一部。但在第二年的時候，一方面因爲失敗的事，一方面因爲在法國國內的糾紛，拿破崙就把他的軍隊留在埃及，讓他們自己盡力用最好的方法止息叛逆的事，他自己回歸法國。在法人被逐的時候，有一個馬其頓人穆罕默德阿里（Mohammed Ali）興起作新領袖，領導土耳其的軍隊，他很喜歡埃及，並且素有大志廣交朋友，漸漸聲勢浩大，結果受土耳其王委任他爲世襲的總督。他聘用各種種族以及信各種不同宗教的人，無論何人，只要有才能，就會得着他的靑睞。教會的情形不久也就轉好了。他也曾盡力想作土耳其的國王，但是別的國家，因爲怕在土耳其國內，若是有了一位有勢力的國王，他們的利益都要蒙受損失，不准他爲王，所以他就被逼留守於埃及。他的繼位者伊斯邁爾（Ismail）十分貪慾，所以被逼讓位給他的兒子，土耳其王賜他埃及國主（Khedive）的尊號（一八六七），並且蘇彝士（Suez）運河也是他掘成的。

繼位爲王的丟非克（Tewfik）（一八七九——一八九二）是一位不自私的人，完全爲國效力。然而像這樣的人反不得人民的了解，並且國內那些有勢力的王聯合起來，以搜括爲目的，起來反叛他。在那個時候，英國在蘇彝士運河的利益遭受打擊，於是英國就將埃及佔領了（一八八二）。這樣一來，教會所受的逼迫和凌辱都由此停止。約有千餘年的光景，他們繼續受逼迫，成千成萬的人被屠殺，受到各樣的凌辱，但仍能保守他們的信仰。從那個時候起，是個進步的時期。區利羅四世（一八五四——一八六二）只作了教長七年，但是獲得了改革家的榮譽。他設立學校，發起改革運動。他很有前進性，回教徒的掌權者懼怕他，就把他毒死。教長管區的行政以前很壞，自區利羅五世（一八七五——一九二七）被選爲教長時，教會內組織一個包括一部份教友在內的教法會議。他在未被選舉之前，即已承認與教法會議合作。這個議會有管理教長收入權，並且也爲奉聖職的候補人題名。雖然如此，教長是個守舊派，願意專權，所

以就不聲不響的依着自己的意思作。那時有過一個很長期的糾紛。在一八九二年時，埃及國主作了改革派的後盾，把教長放逐國外。但是他以停止教會職權之禁諭爲報復。後來人民因不能忍受，就准他回國。新教長的選擧引起以前選擧時的困難，因教長須由聖安多紐修道院的修道士拈鬮選出。在一九二八年時，教法會議有九十六位會員，包括主教等，議決教長須由主教或修道士中間選出。由於這個新的制度，阿姆巴約翰十九世（Amba John XIX）就當選爲教長（一九二八——）；他雖是一個守舊派，他却在許多事情上改善了教會，並且在工作的時候和改革派密切聯合。

第六十六章　埃及教會的組織和信仰

二一八　教階制度

教長必須爲至少年在五十歲以上一位埃及本地人。他也必須是個獨身者、主教、修道院的院長，或者最低的限度須爲一個修道士。他是教會中最高的權威，不能因任何理由在任何情形之下被免職。他委派一切的主教和阿比西尼亞的阿布拿。他過的

是勤勞和節慾的生活，因此，人不大謀求這個職位。據云，有被選爲教長的人，在未行授職禮之前，被囚禁在開羅城中。幫助教長工作的，有爲他所委派的四位主教組成的宗教會議。他爲一切的主教行授職禮，雖然有時主張各教區自選主教，僅將主教候選人名單送呈教長批准。神甫在未受委任之前已娶妻。他們向例無甚知識，因爲時常是沒有受過多少訓練就被委任爲神甫的。大多數的神甫在背誦科普替祈禱文和禮拜文之外，沒有其他學問。這個情形也就是改革派盡力想要挽救的一件事。

科普替教友之在埃及者約計八十三萬四千五百人，並且這些教友都是些最低階級，連字也不識的人。但在他們當中現在興起了一個受過中等教育的階級，這是現在教會中改革派進行工作的基礎。

二一九　風俗和信仰

科普替教派的男孩在生後第八日須受割禮，四十日受洗（女孩在生後第八十日受洗。）受洗的小孩在一個驅逐魔鬼的禮拜中膏之以油，其後小孩之保證人面朝

西，爲他咒詛撒但和撒但所做的事，再面朝東，舉起他的膀子來交叉成十字架的形式，作爲服從基督的一個動作。洗禮池內的水先用聖油使成爲聖，然後纔將小孩浸入水內三次。在這個禮節之後，神甫立即又行一個禮節，使池子裏面的水不合聖用，替小孩穿上白色的衣服，戴上冠冕，帶到祭壇前行堅振禮，繼之又行一個禮拜，爲小孩施聖餐。

在這個教會內，聖餐所用的餅是在教堂內用發酵的麵烤成，上面畫着十三個十字架。聖餐所用的酒是滲過水的。在奉爲聖用的禮拜時，神甫把手指浸入酒內，蘸些酒在餅上畫一個十字架，用匙把餅和酒放入領聖餐者的口內。教職把所剩下來的餅和酒全都吃完，因爲他們相信，在設立聖餐的時候，有變體的事發生，因此，他們用這種方法防止聖體在無意之中被褻瀆。

行結婚禮時，婚禮是在禮拜儀式之前舉行。新郎和新婦二人坐在神甫面前，神甫讀一段聖經，祈禱之後，雙方都用油膏過，把冠冕放在他們的手中，新人彼此交換婚戒，握手，他們的頭彼此移近，用單頭巾掩蓋，並且用帶子束起來表明他們已合而爲一。於是神甫把一個十字架放在他們的頭上，祝福，禮節完成。離婚的事在科普替教徒中是

很不常有的一件事。

他們信仰的基礎與其他教會不同的，第一是因爲國家的關係，教會是他們國家的教會，第二，由於他們拒絕接受迦克墩大公議會的決議，表明他們是基督一性說派。例如，他們相信基督，在成爲基督之後，只有一種性格，並無兩種性格，並且這一個性格是他的神性。他就是上帝，但非眞正的人。

第二十六段　科普替教會(阿比西尼亞支)

第六十七章　自葡萄牙人侵入至近代

一二〇　葡萄牙人

自十六世紀開始，阿比西尼亞就遇着困難。土耳其人在格蘭伊穆罕默德阿默德(Mohammed Ahmed Granye)領導之下，前來侵略他們(一五二八)，連戰連勝，征服了一大部區域。國王大衞被逐至叢山之中，感覺絕望，便派人前往，向葡萄牙國王求救。

後來在一五四一年時，有葡萄牙國的艦隊開來，並有加馬基渡甫若領着四百五十名來福槍兵來幫助他們。雖然他們這一小隊兵士的領袖陣亡，然而他們仍然能把回教徒逐走，並且把他們的將軍擊斃。於是國王大衞勸年老的阿布拉委派一個葡萄牙人柏蒙得斯約阿俄（Joao Bermundez）代替他爲阿布拉，這樣，一個羅馬教徒便作了教會的領袖。然而在國王大衞死後；他的兒子革老丟（Claudius）登位時，他雖然禮待羅馬教徒，但拒絕承認教皇爲至尊，派人到教長加伯列七世那裏去，請教長叫他的教會派一位眞正的領袖。便有名約瑟者被委爲阿布拉，並且受阿比西尼亞人的歡迎。柏蒙得斯則返回葡國。這樣又恢復了古時的信仰。在一六三二年時，羅馬教徒又使國王索賽尼俄斯（Socinios）歸依羅馬教，而他亦復欲使教會變爲羅馬教。但阿布拉新姆生（Simson）把他逐出教會，以致引起內戰。國王想以武力實行他的旨意，但是人民反對他，在他死的時候，他的兒子法西利達斯（Fasilidas）贊成人民的主張，逼迫羅馬教徒，且將他們逐出國境。

葡萄牙人失去教權之後，阿比西尼亞國內卽有不和之事發生。國王成爲傀儡式國王，國家實由有勢力的酋長治理。這種情形一直繼續到十九世紀之中葉，與歐洲列强訂立通商條約的時候。當那時有一個貧窮而富有天才的少年卡紹提阿多（Theodore Kassa）起來，大約有十二年的工夫，獲得管理全阿比西尼亞的權柄。各國在一八五五年承認了他，但是他一得了王位，卽將他往常的習氣改變了，沉醉於不道德的行爲之中，性情亦變爲殘暴。故不久卽失去人心，不再是人民所推崇的人。最後，他又監禁虐待一些美國的官員和宣教士，反向英國政府提出抗議書，因此，英國就派內彼厄（Napier）公爵前來對付他。卡紹不久被他的人民遺棄，一戰卽敗，最後自殺。他的繼位者卡撒拉斯（Ras Karsa）在一八八九年也陣亡了，於是有所羅門的一個後裔美內利克二世（Menelik II）（一八八九——一九一三）登位爲王。在這許多年的中間，不單是羅馬敎繼續努力要使這個老敎會變爲羅馬敎，俄羅斯的敎會也盡力要引導這

個教會成爲正統教。

從最初的時候起，教會就依賴科普替的教長爲他們委派阿布拿。在一九二六年，阿布拿馬太死時，國王要求脫離亞力山太獨立。經過多次的談判，教長約翰十九世委派區利羅爲阿布拿，並且委派四位埃提阿伯（Ethiopia）的主教供奉聖職。沒有多久，教長約翰委派伊提沙格（Itshageh）爲第五位主教。這好像他們所求的獨立業已開端，他們將要有一位自己教會的領袖。但阿比西尼亞在一九三六年被意大利征服；或者意大利又要強迫他們，接受天主教教皇的統治。

第六十八章　教會的組織和風俗

二二二　教階制度

阿布拿（意即我們的父）必須是一個科普替的修道士，由科普替的教長選擇委任。只有他能供奉他菩特（約匱）（Tabots, ark）管理教會。以前他還爲國王加冕。他有獨立的司法裁判權，他對於教理、道德、和風紀所加的決定，是最後的決定。只有國

王和他能帶着用金色布製成的傘。

伊提沙格是修道院領首向例是由一個阿比西尼亞人充當。他有的時候和阿布拿競爭，並且有時還要監視阿布拿。他是政府委派的，管理修道院財產，在阿布拿的職位虛懸時，代理執行阿布拿職權。他也負着關於教職的教育和文學的責任。

以前教會只有七位主教，但現在又加了五位，因爲舉行教長授職禮需有十二位主教到場。我們仍然不能說，這教會將來自己能否選舉教長。

神甫所受教育的標準並不高，只須能讀禮拜所禱文和尼西亞信經。他的職務是施洗，主領禮拜，行證婚禮，聽人認罪，施行擦聖油禮，舉行喪事禮拜。他們都須爲娶過妻子的人，並且要把他們所有的時間作教職的事。若是他犯了法，他只受教會的裁判官審理，因爲他若犯了重罪，須先將他撤職，然後纔受國家法庭審理。

執事向例以孩童充任，因爲孩童認爲是清潔的。他們輔助施行聖餐，並且烘烤聖餐所用之餅。施行聖餐禮節需要七位執事。

在教職與平信徒之間，還有一級稱爲達布提拉（Dabtera）者，即普通所謂之司

事。他們並不受按手禮，在禮拜中司理事務。他們也歌詠詩篇和聖詩。然而據稱，他們乃是教會中受教育最高的人。他們看不起教職，但是他們的名譽不大好，因爲他們也是書畫神符的人。

修道士須受聖徒安多紐的規則管轄。這一類的人是在『九位聖徒』到這裏來的時候輸入的。在一個修道士加入修道團時，他要在阿布拿面前宣誓持守獨身主義。以後，他站在四周有火的圓圈中間，把施洗約翰的皮腰帶束在他的腰上，神甫爲死者歌詠安靈樂。在他剃光的頭上放一條用各色的十字架飾滿的黑布，於是阿布拿就爲他祝福，在他的身上作十字架的符號，入修道團的手續於是完結。修道士不能吃肉，不吃牛乳製成的食物。很多的人加入這種生活。

在這個教會裏面大約有四百萬教友。因爲人民無知，他們有許多的風俗難爲我們認可，但是我們不能忘記，他們持守了他們的宗教信仰有千餘年之久，若是他們有心求利，他們早就變成囘教徒了。

阿比西尼亞的教堂總是圓形的，並且由中心發出三張隔壁，將教堂分成三部。聖室是在教堂的中部，聖壇當然是在聖室的中央。祭壇之上放着約匱，一個扁平的十字架，三支或三支以上的燭台。除了神甫或執事之外不准任何人進入聖室，並且除了神甫之外，沒有別的人能觸約匱。

原始的他菩特或約匱是在阿克生姆（Aksum）（聖城）的座堂內。相傳這個約匱即是原來藏着聖約的約匱，裏面有律法書。據傳說，國王所羅門和馬克大（Makeda）（示巴的女王）生了一個兒子，叫美內利克一世，在他成年時，他去看望他的父親，等他回來的時候，把約匱從聖殿中偸了去，帶回阿比西尼亞。每一個教堂裏面都有一個仿效座堂內的約匱作成的約匱。新約匱作好之後，先由阿布拿祝福，然後抬到新教堂裏面去。這樣一來，也就使教堂成爲聖了。若是一個約匱爲神甫以外的人挨着了，必須再由主教祝福。在遊行的時候，用布裹着，仔細的收藏，由神甫抬着。當約匱經過時，民衆

都要俯伏地上。

每天都要舉行聖餐禮拜，聖餐的餅和酒都放在約匱內直待用時纔拿出來。毗連教堂之旁，有一個小房子，叫作伯利恆，執事在這裏烘焙餅，以供聖餐之用。餅作圓形，很厚，上面畫着十三個十字架。酒也是在每次禮拜之前由執事用葡萄汁和水製成。每一個來領聖餐的人領一塊餅和一匙酒。領過聖餐之後，每人在未離開教堂之前，也給他一些水漱口吞下，使沒有一些酒或餅遺留在嘴內。他們相信，在領聖餐的時候，有基督降臨，但是不信變體說。

他們的風俗很像猶太的風俗，因爲有很多的猶太人從耶門（Yemen）移居於此。他們禁止吃血和絞死東西的肉，與最初的猶太教一樣。在生產的時候，房內各物認爲都不清潔，直待神甫行潔除禮之後，纔能算是清潔。生下來的小孩，在第七天行割禮。

一個男孩要在生後第四十天受洗，女孩在生後第八十天受洗，但是若有死亡的危險，洗禮也可以在規定的日期之前舉行。到領洗的那一天，帶小孩到教堂。神甫供油奉爲聖用，先向小孩的臉上吹氣，將魔鬼趕出，再用油塗他三十七次，其後作數次的禱

告；再祝福池子裏的水吹成十字架的形像，把聖油沒入水中三次，末後把小孩浸入水中三次。若是小孩有病，也可以用灑水法施行洗禮。

堅振禮的舉行緊接洗禮之後，小孩先用聖油塗過，穿上白色的衣服，並且神甫把他祝福過的冠冕加在小孩的頭上，再把手放在小孩的身上，作爲賜與聖靈的記號。在堅振禮完畢的時候，神甫用聖繩縛在小孩的頸子上，作爲基督教的符號，是每個基督徒所必須佩帶的。

若是一個男子不帶着頸繩，人便看他爲回教徒，作母親的每人都要預備一條繩子，在小孩領洗的時候，神甫把繩子穿在他所要佩戴的十字架上，祝福那繩子，並且把那繩子浸入聖水內奉爲聖用。他們以爲一個人戴了那樣的繩子，在他四周四十步之內，沒有鬼怪敢靠近他。人都指着那繩子起誓，以爲這樣作，人不得不說誠實話。

向神甫認罪是必須的。一個人在臨終行塗油禮之前，必須認罪。若是一個人在臨終時，沒有認罪，未蒙宣赦，就不能葬在教堂的院子內。若是一個人出遠門，聽他認罪的神甫，要多少在他離家的時候負保護他財產的責任。

擦聖油禮是在人將要死的時候舉行，也可以在人僅生病的時候舉行。若是可能，就把病人帶到教堂，舉行這種教儀共需七人，但一人也能舉行。臨終塗油的禮式很長，但是在必要的時候，也可以縮短。在作這個禮拜以前，必須由神甫宣赦。

一個阿比西尼亞人在禁食的日子，寗可作犯法的事，不願吃東西。每年差不多有三分之二的時間，是禁食的日子。在禁食的時候，從日出起至日落時止，不能吃喝，也不能吸烟。然而這些禁食的日子，有的時候因在教會有大慶祝日，或有特別的事發生，也可以破例，大擺筵席。

他們也有保護誤殺人犯的逃城。一個人犯了法，就跑到這樣的城門前，擊鐘說明他的目的，他就可以住在其中，由朋友供養，直到過了危險的時期。

他們相信有保護人的天使，不單保護個人，也保護教會，脫離鬼魔和損害。

他們相信已死的聖徒代替他們祈求，因此人常向他們禱告。

這個教會並不像人所說的那樣很注重基督一性說，因爲他們雖傾向埃及，且反對迦克墩大公議會，但是他們的眞正目的，爲的是要一個本國的獨立教會。教會與國

家一向都是很密切的互相連繫着，並且他們覺得，若是他們改變了他們的信仰方式，他們便要受國外教會的管轄。這在葡萄牙國說來，是的確的事，並且後來羅馬教也想要使他們改宗。

第三部　東正教之復合運動

第二十七段　攸尼阿特派教會

第六十九章　羅馬教的包羅政策

二二四　何謂攸尼阿特主義

遍於東方的各國之內，有所謂攸尼阿特教會者。他們成了羅馬教的一部份，然而不是拉丁人，也不用拉丁文儀式。他們是從東方許多不同的教會產生出來的，但是仍然用他們舊教會內的教儀、風俗、和文字。他們是屬羅馬教的，因爲他們歸順教皇。在重要教理上，他們依從羅馬教，但在其他教理上都是依照舊教會教理。或者我們可以稱他們爲用東方教會教儀的羅馬教。一個羅馬教徒可以說，羅馬正宗教會有拉丁和攸尼阿特二派，他們有同一信仰，是同一教會的教友，但是因爲情形不同，而有不同的風俗。差不多一切攸尼阿特派都有一個羅馬教的教長，所以他們和他們的舊教一樣，不

過他們承認教皇權威，與教皇聯盟。這樣，便引起了教會中同一職位之重複問題，卽如在亞力山太，在那裏有一位正統教教長，也有一位科普替教長，又有兩位羅馬教教長，他們都稱自己爲正式繼承聖馬可的人。而且羅馬教拉丁教徒就是在東方的各國中，也是不順服本地各派的教會，而順服拉丁教會。爲使他們的行政機關得以平穩工作，教皇本泥狄克十五世（Benedict XV）在一九一七年時，成立了東方司教聖會，教皇自己作主席。這個可以保證這個教會各支會間彼此公允的了解。這個組織和羅馬教的宣傳機關，或稱國外佈道會，沒有直接的關係。

二二五　各種不同的攸尼阿特教會

這些教會隨着他們所組成的團體不同，而有不同的名稱，例如：

（甲）比散田攸尼阿特教會

我們知道當國家教會產生的時候，康士坦丁堡的教長和比散田帝國皇帝，差派希拉教長到各地去，使得這些教會統一於康士坦丁堡，因此，希拉教會教儀得以輸入

到這些組織之內。所以現在差不多在一切正統教教會中，所用的都是希拉教會教儀。比散田的攸尼阿特教徒是正統教會教徒的敵對。他們脫離康士坦丁堡、安提阿、亞力山太、和耶路撒冷的正統教教長的教會，及其他的教會而與羅馬教教會聯合的一組。這樣，我們可以說，這一組完全是與正統教一同擴展的。這一組也包括斯拉夫和巴爾幹的正統教在內，又希拉正統教和意大利南部的幾個教會，在東方和西方未分裂之前，也包括在內。

（乙）迦勒底教徒（Chaldaea）。這名稱是稱從景教教會中所產生的攸尼阿特教徒。在一五五一年時，蘇拉卡約翰被舉為教長，與景教教長敵對，與羅馬教皇修好乞援。自從那時就繼續歸順羅馬教的傾向。馬拉巴的攸尼阿特教會也可與這一組同列。我們說過，在一五九九年時，成立了一個聖教議會，想使人民採用拉丁教儀，但是反而使許多的人加入了敍利亞教會。那時對於人民改教和復教，紛紛不定，直到一九二三年，教皇庇烏（Pius）十一世方為羅馬教的基督徒規定了他們自己的教階制度和教儀。這一支教派在一九三五年，有受餐教友人數達六十萬四千九百九十三人。

而產生。（丙）亞米尼亞的攸尼阿特教會。這教會最初是由十字軍時候，傾向羅馬運動的人數日增，而亞米尼亞教會的人數日減。他們的教長向例號稱彼得。在一九三五年時，共有教友九萬九千二百七十四人。

（丁）敍利亞的攸尼阿特教會代表那些脫離雅各教派而歸順羅馬教的各教會。在一五八三年的時候，雅各教派教長馬阿馬特阿拉（Maamat-Allah）對於羅馬教的信仰很親切，便請了耶穌會修道士前來幫助他的教會。這種情形發展很快，沒有多久，有一位羅馬教徒被任爲主教，且在一六六一年受任爲教長。這個自然要引起糾紛，不久便有攸尼阿特和敍利亞教會兩個教長併立。這教會雖發展很慢，可是這種情形一直繼續下去，直到如今。這個教會和他的發源教會一樣，在世界第一次大戰時，受到很大的損失，但是仍能保持其存在。他們的教友在一九三五年時，共有六萬四千五百五十三人。

（戊）科普替的攸尼阿特教會發展更慢。最初到埃及去的歐洲羅馬教徒的生活困難不少。雖然羅馬教的修道士在他們當中作了不少的工作，直到一八九三年，這

一組教徒纔有自己的一個教堂，並且他們的教堂在那個時候都是佛蘭西斯修道會(Franciscan Order)所建築的。在那個時候，他們有三個主教管區受一八九九年教皇利歐十三世立爲教長的馬迦流阿姆巴區利羅(Amba Cyril Makarios)管轄。雖然糾紛時刻發生，有使他辭職或離開教會的可能，可是這個攸尼阿特教會的運動，仍然照常進行。當葡萄牙人仍在阿比西尼亞國內的時候，有一個很大的攸尼阿特教會運動發生，但是這個運動遭遇不斷的逼迫，直到國皇美內利克二世時(一八八九)情形纔有改變，工作得以繼續進行。自然，自從埃提阿伯爲意大利佔領，這個教會就會發展較速，除非征服者要完全廢除攸尼阿特教會，代以拉丁教會。這一枝教會，在一九三五年時，共有教友七萬一千一百五十三人。

(己)馬若尼特派(Maronites)是東方教會中完全的攸尼阿特教會，沒有本地教會與之對敵。他們大半是住在利巴嫩(Lebanon)山中，原初是敍利亞教會。在羅馬帝國時代，國皇希拉克略頒佈獨神教理時，有俾特馬盧母(Beit Marun)的修道士信奉他，但在康士坦丁堡大公議會之後(六八〇)他們沒有和其餘的教會恢復正統

教，反而自己選舉他們的安提阿的馬若尼特派教長，建立了一個新的教會。因爲他們的修道院在第九世紀被毀，他們就退居於利巴嫩山中。在十字軍興時代，這一組全因受拉丁的安提阿教長影響，歸順了教皇。後來漸漸的各處的馬若尼特派教會都歸順了教皇，並且自第五次拉特蘭議會時起（一五一二），就完全成了羅馬教的一部份。在他們生活的裏面，比其他的攸尼阿特教會所遭遇的困難多。例如：賽達特阿爾路愛再（Saidat al-Luaizeh）的聖教議會（一七三六）命令在聖餐內用無酵餅，並且取消教友在聖餐內領受酒的權利。在一八六〇年時，這教會曾受過一次很厲害的逼迫，他們的近鄰德路茲（Druze）人和回教徒可以任意的殺害他們，毀壞他們的財產。在那個時候，差不多有一萬六千人被殺，還有大多數的人無家可歸。後來由於歐洲列强的威脅，利巴嫩又復爲受一位基督徒總督管理的獨立省份。在世界第一次大戰時，此地爲法國保護國。一九二六年時，成立了利巴嫩共和國。所以現在的教會沒有受過逼迫，得以自由發展。在一九三五年時，共有教友三十六萬六千零十五人。

有些著作者以為用拉丁教儀的羅馬教與用其他教儀的羅馬教之間沒有分別。然而古老的東方教會雖形式上歸順了羅馬，然其內容尙保留着許多舊的風俗，令人感覺得那些舊風俗之保留，原爲表示聯合，其實西方教會常有些輕視東方弟兄的傾向。我們囘溯往事，知道在歐洲禮拜之內，除了拉丁語之外，不准用其他的言語，而現在羅馬教却讓東方教會沿用舊有教儀，其故無非要使教會聯合起來，擴張他們的政策。羅馬教准許東方神甫娶妻，但是西方羅馬教又說娶妻的神甫總沒有獨身的神甫好。再者，他們總覺得『亦出自子』之字句須添入尼西亞信經。他們說，教權平等，然而拉丁教儀的修道士在東方教會的主教管區內，不願服從一個攸尼阿特教會。教皇利歐十三世在一八九四年的法令中，主張一切的教儀在宗教上和法典上都有同一的立場。在理論上是對的，但在事實上並不常是這樣。因爲人民與羅馬聯合的事實，也有些東方教會的風俗和思想轉向了用拉丁教儀的教會。這種利用勸告使東方教會趨向

與羅馬教會聯合的運動，是羅馬教的前途有很大希望的一個表示。有一位羅馬教的歷史家阿特窩忒（Attwater）曾說『的確，教會告訴我們，那些與有形的教會分離的人，仍然在無形之中屬於有形的教會——而且，若是有很多的人僅在無形中與他們的教會聯合，那末，這不得不成爲基督在世的代理人（教皇）最關心的事。』我們只要回憶往事，想到從前羅馬教如何看一個未加入教會的人爲不屬於上帝的人，以爲這樣的人也沒有得救的希望，我們若將這種主張與阿特窩忒的話比較一下，就可知道羅馬教的思想已經改變了很多。從前不歸順羅馬教的須受宗教裁判和逼迫，但現在，若是一個教會承認教皇的權威，牠就可以繼續沿用舊的習俗，這實在是一個改良。這樣，我們在羅馬教中看見了一個眞正趨向聯合的願望。但據作者想，東方教會總不會接受教皇的獨裁，西方教會也不會在這一點上妥協，以謀教會之聯合。雙方教會都想聯合，但是東方不願意放棄他們所認爲是眞理和正統信仰事件的主張。羅馬責備東方教會負有分裂教會之責，必須回來和羅馬聯合，並且也說，東方教會以前曾承認過教皇的權威；而東方教會則責備羅馬採取了不少未被大公議會所認可的改革，在

他們把咒詛歸於聖所非亞祭壇上的時候，就使教會分裂了。東方教會自覺爲是甯肯失去東方羅馬帝國，不願意放棄他們的主張，甯肯屬於回教徒，而不願屬於拉丁人。其中原因也有一部份是因他們從第四次十字軍所得到的經驗。至於要說那一方面應負教會分裂的責任，那完全在乎一個人拿東方正統教的眼光來看這問題，還是拿西方羅馬教的眼光來看這問題。

第二十八段　復原宗（抗議宗）教會

第七十章　安立甘會對於聯合運動的努力

二二七　安立甘教會的特殊地位

根據安立甘教會的組織、歷史、和觀點，安立甘教會很適於對東正教謀求聯合。他們的教職看清楚了這一點，他們的教友也都向這個謀求聯合的方向努力，這是頗可嘉許的。他們與東方教會可以匹對，因爲他們相信使徒直系教職的需要，並且注重儀

式，爲崇拜中最重要的一部份。雙方都相信他們是和敎會最初的組織有不能破裂的連繫。雙方的敎理很相接近。這些都是使這兩個敎會彼此接近的天然條件。

二二八　彼此接近的運動

遠在一六一一年的時候，敎長區利羅路迦立斯曾與英國國王和主敎絡得（Laud）通信，然而並沒有什麼結果產生。大約在九十年前，巴麥爾（Palmer）和其他的人都竭力的想要與俄羅斯正統敎會謀求更友善的關係。雖然帕麥爾所題的建議因克里米亞的戰事未收任何效果，然而還是近代接近正統敎敎會的一個開端。雖然如此，這種思想在那時也曾得着一些成就，因爲雙方都願彼此有更深的了解。在一八七四年時，有東方敎會舊羅馬敎與安立甘會的代表在德國的波昂（Bonn）地方舉行會議，討論彼此同領聖餐的問題。十四年之後，安立甘會在第三次蘭伯特（Lambeth）會議（一八八八）提議，以聖經、使徒和尼西亞兩個信經，聖餐和洗禮兩個聖禮，有歷史性的使徒直系敎職，爲最低的聯合協定。在蘭伯特的第四次會議（一八九七）他們

曾派兩位大主教和倫敦的主教去與東方的教長協商，以期得到更美好的諒解，在兩個教會間得到更親善的關係。在第五次會議上（一九〇七）他們成立了一個謀求教會聯合的永久委員會。康士坦丁堡的代表團，在一九二〇年時，參加了蘭伯特會議，並且過了兩年之後，東方教會承認了安立甘會的教職為使徒的直系。但是，也許這個運動最大的價值，就是彼此服務。安立甘會在他們作佈道工作的東方國內，沒有要使東方教會的本地教友改教的心，而且盡力加強本地教會的力量。在另一方面，又歡迎東方的基督徒參加安立甘會禮拜，並且在美國或其他的國內，凡他們沒有自己教會的地方，也為他們施行聖禮。康士坦丁堡教長約雅敬三世曾說：『將來這兩個教會的交通，希望就在這種服務的非正式的工作上，得以無聲無臭的增加；這兩個教會總有一天要正式的承認他們聯合的事實。』這樣，這兩個教會彼此接近，或說，與古時教會更為接近。

第七十一章　復原宗（抗議宗）對於重新聯合的努力

二二九　一個更困難的問題

復原宗欲使敎會聯合的局勢更形複雜。復原宗的產生是因爲敎理不同的原因，並且也是爲抗議國敎的一種方法。然而在前五十年中，在世界各處有聯合復原宗各團體的運動。雖然如此，但東方敎會幾乎仍然不爲復原宗敎徒所知。有些時候，復原宗的宣敎士只努力於使古敎會的敎友改宗，而不幫助他們建立自己的敎會。自然，這就更引起了東方敎會對於復原宗的惡感和誤會。雖然如此，近代各敎會都想望敎會的聯合，卽或不能如願以償，彼此之間也可以發生諒解。一九三七年復原宗敎會在愛丁堡(Edinburgh)爲信仰和典制所開的總議會內，亦有東方敎會的代表參加。在這個會議內，不單爲彼此諒解努力，並且也爲將來敎會的聯合開了一條出路；凡一切崇奉基督名字的人，爲求建立上帝的國於世間，都當聯合起來。

附 錄 一

漢 英 名 彙 對 照 表

（照中文筆畫排列）

五畫

六畫

七　畫

八 畫

九 畫

十 畫

十一畫

十二畫

十 三 畫

十 四 畫

十 五 畫

十 六 畫

十 七 畫

十 八 畫

十 九 畫

二 十 畫

二 十 一 畫

附錄二

英漢名彙對照表

（照英文字母排列）

A

D

E

F

G

N

U

V

W

Y

Z